

التباجه

هَذَا هُوَ الْجُلْدُ السَّادِسُ مِنْ مَجْلَدَاتِنَا
مِنْهَا جُ الْبَرَاءَةُ فِي شَرْحِ نَجْمِ الْبَلَاءِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي شرح صدور المؤمنين بصلح العربان واليهين وحقه غروب الشمس بافوا القوي
عنه الذين نهضوا الى المحبة والبصاة وانهوا الشرع اليهم وسلكوا الملة الوسطى وعشكوا الحق
وقدنا العارفين منهم بسلام الرافعي وحسن الملبوس وخرجه اوج الواصلين منهم من ايمانهم خروجه من السما
وشوقا الى الثواب والصلوة والسلام على اشرعنا الاعيان والاخرين محمد سيد الانبياء والرسل ووصيه
ودون بره والورث لملكوته والاصل لشره ولبعدته عليه وعلى آله وصحبه وعلى امة المسلمين المودة المديونية
والها الخاضعين في حاد افوا المظالم والناضحين في طيها والذين في امة المسلمين المودة المديونية

الاهل بيبي الانجبيين القرام الميامين شعير

مَمْ هَذَا الْقَوْمُ عَدُوٌّ لَكُمْ الْاُمَمُ اَمْ لَكُمْ اَمْرٌ مَعَكُمْ

مَعْتَرِضٌ اَمْ لَكُمْ اَمْرٌ مَعَكُمْ وَتَرَا اَمْ لَكُمْ اَمْرٌ مَعَكُمْ

كَمْ اَمْ لَكُمْ اَمْرٌ مَعَكُمْ وَتَرَا اَمْ لَكُمْ اَمْرٌ مَعَكُمْ

مَلَأَ الْاَرْضَ اَلْوَلَدُ بَنِي اِسْمَاعِيلَ وَيَدْعُوهُمْ بِمَنْ لَيْسَ اَللَّهُمَّ

أَمَّا بَعْدُ هَذَا هُوَ الْجُلْدُ السَّادِسُ مِنْ مَجْلَدَاتِنَا فِي الْبَرَاءَةِ فِي شَرْحِ نَجْمِ الْبَلَاءِ وَابْعَثُوا
وَبِالْقِيَامَةِ حَيْثُ حَقَّ الْمَشَاقِقُ الْمَوْقِيَا وَسُوءُ عَقْدَاتِهَا هَلْ يَنْفَعُنَا وَبِجَلِّ حَقِّهَا
خَيْرًا مِنْ اَوْلَادِ اَمَوِيٍّ الْاِحْسَانُ وَالْكِرَامَةُ لَنَا قُلُوبُ الشَّرِّ بِفِي الرِّضَى خَيْرٌ مِنْهَا الْعَرَبِ

وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهِيَ الْمَقَامُ
الثَّانِي وَالسُّعُودِي الْجَنَانِي فِي الْمَقَامِ

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

٧ الى اهل الجنة يستحقون في الجنة
ويستعدون على الارائك يتكئون
وكافى انظر مع

والتقین ایضاً

[illegible]

التقنين في بيان وفاء

[illegible]

[illegible]

نبل ان يخرجكم من سلبكم **قال** جمع البيان ان لا تتكلموا ولا تسمعوا بالسرطاني اعلم بها وفيها صلة
لان قولها بانهم ليسوا بالخبر يكون انهم كالي الشك والخشوع واحد من الرتبة واعلم من برطاطح يا خالص
وروي في اقتضا من العلق عن الصادق عليه السلام في مثل هذا القول يقول لا يقضي احدكم بكثرة صلواته وسجود
وكونه فسد كذا لا تعتز وجل علم من اني منكروا الله لا تؤاخذني ما يقولون واجعلوا انفسا
بظنون واغضوا ما لا يعلمون اي لا تؤاخذني بترك كذا المثلين التي هي مظنة الانحياز نوجب للخط والمؤاخذ
واجعلوا افضل مما يظنون نعم من القوى والوع واغضوا الحفوات واللائم التي انت عالم بها وهي مستورة
عنهم وعلى ما ذكرنا هذه الجملة انما هي من كلام المتعجب الذي حكاه عنهم يعني اذا ذكر احدكم بخاصة من
جبهه المثل يقول انما اعلم بنفوسه ويده عورته يقولوا لا تؤاخذني لدا لحيب من الشايع المعزى في حشتم
ان هذه الجملة من كلام امير المؤمنين نفسا حكاه عن المتعجب **قال** وفيها القوم لا تؤاخذني ما يقولون الى اخر
الكلام مقرر مستغل بنفسه ويقول عنه انه قد لفظهم من عليهم وهم غفلون بحماره فتمها لحامده ومنهم انهم
غدا لا تؤاخذني آه ومضاهي القوم ان كان ما ينسب اليه اقرب الى من الاتصال الموجبة لانهم حفا فلا
تؤاخذني بذلك واغضوا ما لا يعلمون من اتصال وان كان ما يقولوا خامدون حفا جعلوا افضل مما يظنون
تقاضي ولا ظهر ما ذكرنا كما لا يخفى هذا وما ذكره جلا من اوصافهم الجملة ادفعها باسم اوصافهم التي بها يفر
وقد من علامه احد ما انك ترى له قوة في ديني رايه منكم يا اخي لا يؤاخذني في شكك المشكك ولا يفتح عن
القاس ومن ما انك لا يكون له من حزم ونقيب لا عن بهانه **وقال** الشايع الجهر ان يكون له الحزم في الامور
التي يوزن والتثبت فيها من وجا بالبين الحافى وعدم الغفلة وهي ضللة العدل والعام مع الخلق باثباته
يظهر اي ما نافع يقين ذات الايمان وهو مفر من الشايع والرسول والصدق في الجاهد من عند الله كان
للقوة والصدق في ان يكون من وجا للهدى هو الاعطاء والطايع لا لوجب واخرى عن وجا العلم وهو
الاعطاء والطايع لوجب هو القابل وما لا تشر عن العلم بدم العلم بالان لا يكون الا كذلك وهو علم البين والادان
عليهم اصول العلم يعلم بين لا يظن في البه افعال وفي الكفا عن ما يربا لخال ابو صلفه باخاف في
الايمان افضل من السلام وان البين افضل من الايمان وهذا من شئ اعز من البين **وعن** علي بن ابي حمزة عن
محمد بن حمزة عن جابر قال سالت ابا الحسن النعمان عن الايمان والاسلام فقال لا يوجد جعفر انا هو الاسلام و
الايمان خوفه بعبادة القوى خوفك ان يات بعبادة البين خوف القوى بعبادته ولا يجد له وجه بين الناس فهو الايمان
من البين فالخوف من شئ البين هو خوف القوى على اقتضا لاسلمة الله واقتضا لافقوا القوى الى اقتضا
فانهم بذلك قول محمد ان لا يوجد جعفر **ابن** شراح الكفا في شرح هذا الحديث الاسلام هو الامور والايمان
انما التصديق والصدق مع الامور وعلى التقديرين فهو خوفنا الاسلام بعبادته اما على الثاني فظاهر واما على
الاول فذلك التصديق العلم على افضل وعلى من الامور التي كانت لها افضل من السن والقوى فهو الايمان
بعبادته والقوى هو الخلق بما يفر من الاخذ وان كان صغره وبينه وبين البين فهو القوى والسن والقوى
يكون غير بين البين وهي التي اشار اليها امير المؤمنين يقول لو كشف الغطاء لما اردت بيننا امر صاف علمي
حسبنا طلب العلم الشايع في الاجرة والزهادة منه وعلما في علمي علما يمز وجا بالحلم وقد مر في نسخة شرح قوله
واما الثمان فله علمه وصداقة خلقه من الماد او فله علمه طلب العلم لا يحصل الشر ونفسه في الجملة
الحق وكسب المال ويحصل الثمن بحيث يؤخذ على ثواب بعض واعلم من الغرض كاهل الشايع فاني ما الدنيا
يكون المادانية مع خاتمة فصد من كانه وسكانه وصداقة العلم جميع افضل البين ان غناكم به وجب بطنه
وخرجه عن الصدق وبخاؤه عن الحديث كانه لعل ان الانسان لم يخلق انما ما من خلقه وعنه صفة عبادة التي
فان لا يجد ان لا يقدح في مقتضا المؤمنين بذلك في قولنا الذين هم وصلواتهم عاشون **قال** جمع البيان

[illegible]

زُحْرَب

بالرحمة العظمى
في حرمها الشريف

[illegible]

فصل اول در بیان کلیات

علیہ السلام اوصاف و فضائل

وَمُضَاقِبَةُ الْأَخْيَارِ:

بیان شفاء حضرت

الرض هو المروج عن مدد الاعتدال في البعد ما لم يقصر فيه يكون محسوسا وكذلك القلب ما لم يقصر فيه
من القلب يكون محسوسا وقيل الرض هو الضوء وهو القلب فؤده عن الحق كما أشرق البعد فؤده والاعتدال
ومضاهم بنيت الأضواء وجعلهم لها مخرج فؤدهم عن الاعتدال مخرجهم بالبشر والبغاشة والمخبر
والقصر والاعتدال من مخرجهم من الشر والاعتدال والاعتدال من مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر
المخرج وهو كذا من كونهم في القلب فؤدهم عن الاعتدال مخرجهم بالبشر والبغاشة والمخبر
هو مثل جسمين أراد أن يتصل صاحب في قلبه القلب فؤدهم عن الاعتدال مخرجهم بالبشر والبغاشة والمخبر
كونهم في القلب فؤدهم عن الاعتدال مخرجهم بالبشر والبغاشة والمخبر
ظاهر أو صانع أهل الإلهان أو أنهم يفتنون من الطاعات والعبادات ما هو دونهما من الضمائر والاعتدال من مخرجهم من الشر
من الأضواء والاعتدال من مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر
الذي هو الله والذكر العجيب والاعتدال من مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر
كلهم إلا أن أضواءهم من مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر
فبهم في قلبهم والاعتدال من مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر
أنما عكسوا في مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر
الذي هو الله والذكر العجيب والاعتدال من مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر
واعتدالهم في مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر
بها هو في قلبه والاعتدال من مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر
أسبغ الله عليهم والاعتدال من مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر
مقتطوعا من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر
باعتدالهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر
وهذا ما عكسوا في مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر
ينظم من مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر
أي هو كذا من مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر
كتب في القلب فؤدهم عن الاعتدال مخرجهم بالبشر والبغاشة والمخبر
الأنف من مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر
الاستماع من مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر
الحق شفع على أي فؤدهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر
فهو كان وكل فجود مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر
مشاكرهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر
أي يفتنيهم على الشر فؤدهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر
واعتدالهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر
سئلوا الخلق إلى سر في سؤالهم والخلق فؤدهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر
عبيد الله الشبان والأولاد بعد ما لم يروا من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر
عن وجه الله والخلق من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر
فبهم في قلبهم والاعتدال من مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر
أنهم أدبوا فيهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر والاعتدال من مخرجهم من الشر

[illegible][illegible]

نضا بعض الشرح مراداً وادفقتاً عليه تعالى بالشهادة بوجبه خال واشهدان لا الاله الا الله وقضى
 الكثر في تطبيق معناه والاختيار الواردة في فضله الامر به عليه شرح الفصل الثاني من الخطبة الثانية
 وصفها وصفاً من اجزاء **احدها** ان غلبته ايمان في طابق القول فيها المصداق **وقائدها**
 كونها شهادة ايمان او صادقة عن علم اليقين لا عن وجد القلب ولا يكون كذلك الا باعتمادان لا الاله
 الا هو مع اعترافه لا يمكن ان يكون ذلك المصداق الا كذلك **وقائدها** ان تكون عن اخلاص في جعلها
 خالصة شوب غير من الشك والهم **وقال** الشارح الجرجاني هو ان يصدق عن ذلك المصداق كل امر عن
 دونه الا اعتباراً ولا بالحكمه غيره وانتهى وقد مر لمعنى اخر في الاخبار المتقدمه في شرح الخطبة الثانية
 من ان اخلاصها ان يجهل لا الاله الا الله علمه **وقد رايهم** ان تكون ملتزمه باذعان وانفرد بها هو من
 قواهم او مقتضاها ان الشك اليق والاحكام واردها بالشهادة بالرسالة الماعرفه في الاخبار والمقدمه
 في شرح الخطبة الثانية من فضل المقارنه بينهما فقال واشهدان تحتها عبده المرفعى ورسوله المصطفى
 الى الخلق الهدي ومن الحق على حين فرة من الرسل وطول هجده من الامم وانفاس من المبرم والمحال ان اعلم
 الحق وحده من سائر الالهيته والمرسلين والنبين الذين يهديهم انوارهم فيسبب الله كما
 يهديهم الى الايمان والقرى ودروسها باكتاف من الغنى بعد عيسى البصير ومعنا في اليقين لما سئل في طرقتنا
 الخطبة الثانية من حيث طول المدة وبعد العهد عليه الفضل اذ صعد الحق امتنا الى المكان ما هو بذي
 عز وجل فصعد ما نور واصل الصنيع عبادة عن كسر التراجيف شتمها ونقض جهتها من عند قلبان الواضح
 البليغ الكامل والجامع النازق وقطع في فضاء الايمان معناه امر بالانزاع في كماله كسر التراجيف
 انزاعاً بين الحق والباطل وقيل شوقاً الى الله بالانزاع والتمسك بالحق بصرهم عن الردى الى الهدى
 قدّم عن الجهم الى النعم **وهديهم** الى الرشاد الى الصواب والهدى والعدل واسر الى الهدى الى الهدى
 الامور المصونة عن الاضطرار والشر بطريق ان يكون في المادى فضلاً السبل الموصل الى الحق او الصراط المستقيم
 صلى الله عليه وآله وسلم تميزه الخاطين على عدم كونه تعالى في خلقهم بايجادهم لا عن اعلاضه افعال واعلوا
 الله اتم له عظمه عظمته تعالى عن ذلك علواً كبيراً او اتا خلقكم الله عز وجل العبودية كماله وما خلقه من الاثر
 الا ليعبدون **والمعنى** ان كل واحد منكم يهديهم الى الله عز وجل كونه في الاصل واما كل واحد منكم في الشك بالحق
 علمه بل في نفسه معناه ان كل واحد منكم يهديهم الى الله عز وجل كونه في الاصل واما كل واحد منكم في الشك بالحق
 ويترك لنفسه من كفره في حق كرمه في نفسه او في الطوبى وانفع اياها انتم واستنجوا اي الطوبى وانفع اياها انتم
 وانفسهم والطوبى وانفسهم عن الهدى يعرفون عنكم ما ايسر من احد غيرهم من عذاب النار ويخط الجبار واستنجوا
 اي الطوبى وانفسهم عن الهدى يعرفون عنكم ما ايسر من احد غيرهم من عذاب النار ويخط الجبار واستنجوا
 بمراسم الهدى والتكريم والمواظبة على وظائف الطاعات والقرى التي بها يستعد لافضاء التعمد ونزول الجلال
 هذا واما امرهم بالطلب والتسؤل اذ قد رايتم في ذلك من تهمها بالهدى **عليها** جميع التسؤلات
 والطلب الى الله وعلمه وادع وعلمه من وصولها اليه وهو قوله فاظنكم عند جواب ولا اعلى عنكم ووجه باب صوته
 بل هو من جن معناه وليس فيه وبين خلفه جواب مانع ولا بد من منع من الوصول اليه ومن عرض الجاهل والافتقار
 عليه كسائر المخلوقات والالهيته باخذ من الانفسهم بما يوجبون الاثام من اذعان الجاهل وصفات النفس النكارة
 فاعلمت في موصوفها **العلم** والجلال منزلة عن الخبر والمكان فلا يتصور ان يكون له باب وعنده حجاب كما انصح من
 ذلك بقوله لا تكلل مكان بالعلم والاحكام لا بالخبر والخواير فلا يخفى عليه شيء من حاجات السائلين واما ما علمتم
 في الشريعة بعد ما هو له من جده من قرب ولما يقرب منه بعيد ولا يهيى مكان ولا يحيط به مكان حق اذا كان
 في ذلك المكان فجب عند اخيار سائر الامكنة والمكانات بوضوح للبعاد وبينة الكثرة باسناد عن عيسى بن

[illegible]

[illegible]

امام احمد بن حنبل

والتيك وروى عن النبي انه قال هو الطيب الذي مسلم من حب الدنيا ويؤيد قول النبي حب الدنيا طيب
كل خطيئة وانما الخطيئة التي تعين لغيرها لم يدخلوها وتزاد الحليم للفاو من اى الطهر وكثرة النظم عنها
لقد ابرهن على الحق والشواهد كلها الصانع خاضا لوانا فلان من انصاف من يشعرون لنا ان يشكوا في
امرنا ولا صدق جميعهم وهذا من غير ما راى الى ما لنا شفع من الايات على ما صدق من الايات وحفظ جميع ما شفع المكنة
والتيقون والمؤمنون وانه لم يضع المعتدلة سورة فيهم بطولهم فوضعت فيهم الذين ظلموا واعتدوا ولا
هم يفتنون اى لا يفتح القائلين اعتذارهم لعدم تكلمهم من الاعتذار وقلوا واعتدوا على ما يميل عندهم ولا يبدعهم
الاعتذار والرجوع الى الحق ونسوة المؤمنين اى لا يفتح القائلين معتذرتهم ولهم الاعتذار لم يسموه القادرا وان
اعتذر عاين كثرهم لم يميل منهم وان ناهوا الى يفتحهم القوية قال النبي صلى الله عليه وسلم ان يفتحهم المعتد في
الاخر مع كونها فاضلة والفتن لا تاتي الاخره دار الاطوار الى العمل والمجادلة بهود على العمل الذي الما لوليه
ولهم الاعتذار بعد من التزهد ولا يسموه القادريه يفتحهم المعتذر يعود يا الله من غضبه لبيان **بيان**
اعلم ان ظاهر قوله لا يفتح شفع ولا يفتح عوم اعتذار الاعتذار بالشفع والحلم يوم القيمة على ما هو
مفطى القاعدة الاسوية المعروفة من ان هذا التكرير في حساب النفي للعلوم كذا الدلة الظاهرة من الكتاب
والسنة لانه على التخصيص انما الغاية من هذه النصوص والاشياء الكثيرة المستفاد ان كل مبدء من مبادئ
يوم القيمة لا يسبب رسول الله وسببها انما الشفاعات فلا خلاف بين علماء الاسلام بل صار من ضروريه من سجد
الانام ان رسول الله يفتح يوم القيمة لا يفتح بل لا يسموا انما انما كانت فترات الشفاعات هل هي للطلب بهم
الاخر وجلبه فانه المعتد في نفسه والمؤمنين في الشفيعين في حقهم خطا وادفع معصية العفو به ايضا فتمت الجري من
المستفيضة للعتاب فكذا لانه على عدم اختصاصها بالبعد عن يفتحهم وهذا بطريق واحد من المعتد لال
اختصاصها بالاعتذار والاولى والذى نصب اليها صاحبنا الامامة وعنوان الله عليهم من منعت خلاف بينهم من عدم
الاختصاص وقلوا انما الشفاعات للمعتدين من الشفيع ولو كان من اهل الكتاب والذين لا يفتحون لغيرهم
ايضا لكان اختصاص الشفع برسول الله قبل الاثر الحد للمعتدين في حقهم كذا المعتد في الكبر وسلام الله عليها
وعلمهم انهم انما شفعوا لغيرهم بل المستفاد من بعض الاخبار ان علماء الشافعية والشافعية من اهل البيت
يشعرون انهم منعت خلاف ذلك ليس ياربوا بغير الابد والاحياء والارادة وهذا الباب قول **قال ابن ابي عمير**
الكبرى في جميع البينات فخصه في قوله تعالى عسى ان يبعثك الله رجلا يحكم بينك فيما اختلفوا فيه بينك وبينك ما اختلفوا
محمدا بنده الاقلون والافزون وهو مقام الشفاعات فشرع فيه على جميع الخلائق في مثل فعله وشفع فشفع
وفا جمع المشرقة على ان المقام المحمود هو مقام الشفاعات وهو المقام الذي يشفع فيه الناس وهو المقام
الذي يعطى فيه اولا والحمد فوضعت فيهم جميع نعم الله الانبياء والملائكة فيكون اول ما شفع واول شفع **قال**
علي بن ابي حمزة في تفسير هذه الاية حديثي اني سمعت الحسن بن محبوب عن سماعه عن ابي عبد الله عليه السلام قال سالت عن
شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم في يوم القيمة قال يلهم الناس يوم القيمة بالعرفان فيقولون انظروا اينما الى ادر
عليكم شفع فانما اوتوا دم فيقولون انما شفع لنا عند ربك فيقول ان في الدنيا وخطيئة ضللكم بوجع عليه السلام
فيها تون في جافا من هم الى من يلمون ويرتهم كل يفتح الى من يلمون يفتحها الى عيسى عليه السلام فيقول عليكم محمد
رسول الله صلى الله عليه وسلم والفرح من انهم لم يفتحوا فيقول انظروا اينما الى ادر انظروا في ايام الاربعة
فيقبل بابا الترحم ويحضر صاحبنا ابيكم كذا ما الله فيقول الله ان رفع الله الله وشفع فشفع وسئل بطريق
قوله الله عز وجل عسى ان يبعثك الله رجلا يحكم بينك وبينك ما اختلفوا فيه بينك وبينك ما اختلفوا فيه
اي يحرم من معونة هشام عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والارادة في
المقام المحمود والشفعة في لحي داني ومحي واج كان في الدنيا ما يفتح **في الصلاة** عن الباقر عن احمد بن

[illegible]

کتابخانه مطبوعات مجلس شورای اسلامی
تهران

شاخصین و لا سدید بهم بقولنا لاکثره من المؤمنین فله دعا به اخرى حتى يقول عندناى عن ابا بن
 شبيب قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول ان المؤمن لا يشفع يوم القيمة الا لاهل بيته لا يشفع فيه من حق يمين
 خلفه فيقول دعهم فمع تباينها بياض خويهمى كان يفتى الخ والبر لا يشفع فيه **فصل ۱۲** من الحسن من
 الصادق عليه السلام الصادقون الاثني والعشرون من المؤمنين واطلقوا لشفع من الذين في شمسنا حتى يقول
 اعلموا اننا اراونا ذلك فاما من شاخصين و لا سدید بهم و خیر لهم من الكافة عن الجاهل عليه السلام فان الشاهد
 لم يقول ولا يقبل في تاسب و ان المؤمن لا يشفع في جاره وما له حسن فيقول يا رب جاري كان يكف حق الا ان يشفع
 فيه يقول الله بنار الله فقل انما ربك ولنا حق من كانه علمت به خلا الله الجنة وما له حسن وان تولى المؤمن شيئا
 لم يشفع لقله من انما تاضد ذلك يقول اهل النار فاما من شاخصين و لا سدید بهم و لا يشفع من الله في هذا
 المقام ونشأ الله سبحانه وتعالى على الله عليه واله والاکرام عليهم السلام ان يفتشوا على القول القاطع في الجوه
 الحقيق وان يخرجها منها الى النار الاخرى بموا الائمة الهدى وان لا يجر من شفا عنهم الا کبری يوم لا
 يفتح مال ولا بنون ولا يفتح سدید بهم الا من الى الله قلب سليم انما العفو والرحمة دعا الفضل العظيم
الترجمه في هذا الموضع طلب شرفه ان يكونوا استعدوا شيا على و صفت بغوی و بر هر کس کارى
 در باب مسلم خدا است و بختان خدا که شکاک را با ذاتا برادر شای خود و بن کس بر کواى خود را نیز برادر
 خطی که با نند و صبر و اهلها را از شرف و انچه خود و در حق خود خط و ان فکرهای خفیه را از شرف و انچه
 خطی است من خود و شهادت بهم با نکهت و صبر و حق نیست مگر خدا شاهد است و او را عفو و انچه با نکهت
 ان شوب را با نکهت و طاعت و عبادت و شهادت بهم که حق بن عبد الله صلى الله علیه و اله و البر و انچه با نکهت و صبر
 او است و بر سعاد او و اهلها و انچه با نکهت و صبر و طاعت و عبادت و شهادت بهم که حق بن عبد الله صلى الله علیه و اله و البر و انچه با نکهت و صبر
 و صبر و انچه با نکهت و طاعت و عبادت و شهادت بهم که حق بن عبد الله صلى الله علیه و اله و البر و انچه با نکهت و صبر
 بنفکان خدا که بختی خدا خلقی نفرموده و شهادت و حق و صبر و ده که بر شهادت خود و انچه با نکهت و صبر
 انچه با نکهت و صبر و انچه با نکهت و طاعت و عبادت و شهادت بهم که حق بن عبد الله صلى الله علیه و اله و البر و انچه با نکهت و صبر
 ان او و من و شوب و صبر و انچه با نکهت و طاعت و عبادت و شهادت بهم که حق بن عبد الله صلى الله علیه و اله و البر و انچه با نکهت و صبر
 او هیچ مدعی و صبر و انچه با نکهت و طاعت و عبادت و شهادت بهم که حق بن عبد الله صلى الله علیه و اله و البر و انچه با نکهت و صبر
 او را بخت و صبر و انچه با نکهت و طاعت و عبادت و شهادت بهم که حق بن عبد الله صلى الله علیه و اله و البر و انچه با نکهت و صبر
 بخت و صبر و انچه با نکهت و طاعت و عبادت و شهادت بهم که حق بن عبد الله صلى الله علیه و اله و البر و انچه با نکهت و صبر
 و مانع نبشود او را بخت و صبر و انچه با نکهت و طاعت و عبادت و شهادت بهم که حق بن عبد الله صلى الله علیه و اله و البر و انچه با نکهت و صبر
 عذاب و بخت و صبر و انچه با نکهت و طاعت و عبادت و شهادت بهم که حق بن عبد الله صلى الله علیه و اله و البر و انچه با نکهت و صبر
 شد بخلاف با علم و بخت و صبر و انچه با نکهت و طاعت و عبادت و شهادت بهم که حق بن عبد الله صلى الله علیه و اله و البر و انچه با نکهت و صبر
 شهادت با علم و بخت و صبر و انچه با نکهت و طاعت و عبادت و شهادت بهم که حق بن عبد الله صلى الله علیه و اله و البر و انچه با نکهت و صبر
 انهم ما قبل

انهم کلان بنان و بر شرف و در حاله انچه بر هر کس

و جوار او بر عباد و جوار او و انچه با نکهت و طاعت و عبادت و شهادت بهم که حق بن عبد الله صلى الله علیه و اله و البر و انچه با نکهت و صبر
 بخت و صبر و انچه با نکهت و طاعت و عبادت و شهادت بهم که حق بن عبد الله صلى الله علیه و اله و البر و انچه با نکهت و صبر
 مانع از دخول و انچه با نکهت و طاعت و عبادت و شهادت بهم که حق بن عبد الله صلى الله علیه و اله و البر و انچه با نکهت و صبر
 اعطاء حق و بخت و صبر و انچه با نکهت و طاعت و عبادت و شهادت بهم که حق بن عبد الله صلى الله علیه و اله و البر و انچه با نکهت و صبر
 مدعی و انچه با نکهت و طاعت و عبادت و شهادت بهم که حق بن عبد الله صلى الله علیه و اله و البر و انچه با نکهت و صبر

التي هي أنكر ذلك وقال يا رسول الله السنا المسلمين قال سبل قال أوليسوا أكف من قال بلى قال تكف
 نضلي الذين من دنيانا والله لأرجو أن أراهم أعطوا الدنيا بما لا يؤمنون بها فقالوا لا والله لا يؤمنون
 فوالله ما أراهم الله حتى قال الله لا يصبر ثم قال له قال قلت أترسب خلفها هذا العام قال لا فليسب خلفها
 فلما فتح النبي مكة وأخذ من أجمع الكعبة دعاء فقال هذا الذي وعدني به **قال الشارح** وأعلم أن
 هذا الخبر صحيح لا يوجب جدوا القاس كلهم رويوه وليس عندي بفتح ولا بسحب لأن يكون مع قول هذا النص
 رسول الله صلى الله عليه وآله والعلما الذين على سبيل الاسترشاد والامساك بالهنا من النفس فقد قال الله تعالى
 طلبها بهم أوله فمن قال بلى ولكن لا يثبت قلبه وقد كانت الصحابة راجع رسول الله صلى الله عليه وآله
 في الامور وقد علموا ما فيها من غشوا له هذا من انما من الله وأما قول النبي بكبر الزمر عزه فوالله أنه
 لم يزل الله صلى الله عليه وآله عليه والدة ما هو تأكيد ونقبت على عصبه في الحق فليس ولا يبدل ذلك على الشافعي
 قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وآله ولولا أن نبينا لندد كدرك من كن لهم شياطين ولكل أحد لستغو
 عن زيادة اليقين والطمأنينة **قال الشارح** وكنت وضعت من هذا الغائل امور دون هذا القصص كقول روي
 اضرب عني ابني مضربا في اضرب عني عبد الله بن ابي وقوله روي عن عمار بن ابي
 ونهى النبي صلى الله عليه وآله والدة عن الشروع في ذلك فوجد به ثوب رسول الله صلى الله عليه وآله من فاه
 على جنانة ابن سلول يصرق وقوله كيف شئتم لراسلنا فحين وليس بعد ذلك جهره ما يدل على وقوع
 البص من هذا ما كان الرجل مطبوعا على الشدة والشراسة والشوق وكان يقول ما يقول على منقوص
 التوقيع عليها وعلى اقل حال كان فلقد قال السلام بولائه وخلاصه خبرا كثيرا انتهى **اقول** انما
 بهذا الرجل الذي حكى عنه هذه الايام بل هو من الخلق وانما في ذلك التصريح باسمه ولا حظ لما فيه
 فقد حكى شريح قوله فغيره فالحق في خفاء من الخطبة الثانية وقال له هذا وقال عمر بن الخطاب صلى الله عليه وآله
 الذي فعل انما سئلوا عنها فاعطاهم حكمة حكاهما حتى شكاه النبي صلى الله عليه وآله والى ابي بكر وحكي له
 ابو بكر الزمر فبرزه فوالله ان رسول الله صلى الله عليه وآله والى انتهى فصرح باسمه وطوى عن تحصيل ما في الحديث
 كل من استكرها ما سألها ما لم يمسس من الرزق والحافه واسا من الادب على رسول الله صلى الله عليه وآله
 واسمها ومنه عليه السلام ولكن غير حتى على النصف العبد من العصبية والهووات شاعرا واحدا من هذا
 الرجل لا يمكن ان ينادى بالسنن والكتمان والاهتمام عن اسمه نداء والاجمال عن هذه بانه اخرى وفيها قيل
ولكن جعل الظاهر أمدا للقر

فلقد صدقنا القول في نبي ما هو أشد وأعظم من ذلك وهو ما قاله رسول الله صلى الله عليه وآله
 النبي مرضه الذي مات فيه ما قال صلى الله عليه وآله والاشوق بكف ورواه أكيب كثر كتابا لا نصلوا بعده ابدا
 فقال عمران بن الزهر **وفي الجاهل** من الجاهل الثاني من صحبة مسلم فقال ان رسول الله صلى الله عليه وآله
 ما اعتد به الشارح من مثاليه لا ليس بفتح ان يكون مع هذا الرجل على سبيل الاسترشاد والامساك
 لطمأنينة النفس فغيره لو كان غير من الاسترشاد دون الاعراض لا كفي باسمه من النبي صلى الله عليه وآله
 الذي سلم له واسمك من حصول كلامه ولم يصب صلى الله عليه وآله والرحمن يشكوا الى ابي بكر فلعن الله الدابة اراد
 القريض والاعراض كما علم عدم جواز قاس سق الدبوا لطلب عليه السلام الذي كان عرضا لطمأنينة
 كاصح به ويقول بلى ولكن لا يثبت قلبه وسنعم من هذا بوضوح بما تحكي من الجاهل في التفسير الا انما سأل
 سائر الصحابة عن رسول الله عليه وآله والى الامور وعقولهم لاهد يا من الله وانك فغيره سق الهم في الشافعي
 كان ثلثا عن عبيد الله لم يثبتهم لو كانوا بعضه من بين انزل الله فحتم من قول وما يظن عن الحويان هو الا
 وهي بوحى ومنه عن بيان جميع ما يقول ويصعله بوحى من الله بجانته فاذن منه عن رجل لو كان لهم حاجة

القام وشرا المعنى قوله عليه السلام ولقد سببت الموالحن التي تكسر فيها الاطبال والمناخر الاندام وكذا عليه
 التسليم من الاماء والساجد والابواب التي لا تسير والمناخر والفضائل والمجاهدات الشنيعة كمن التواخي و
 التبر وكما روى ابن الزبارة عن ابي جابر انه قال كونهما لئلا يحل صدقته هذه المصالح الا من بعد شيا
 تسلموا الاطبال فقول له يا اهل الاحوال ولا تقوم بوضعها الاخرى الى الاحكام ولا يحتاج الى اثباته الى محتم
 الاستدلال وعلى الجمل والافضل فقام باسمه ويحذر ان ينال مما اذا جعل الحق الا الفضل **الثالث منها**
 اشار اليه يقول لعنه بعض رسول الله صلى الله عليه واله وان سجد على صدره قبل ان يمسك من رايه
 عندئذ لا يمسه ويقل ان كان سجد على راسه يكون له اجر صدقة عندك كما به عليه ولا قبل ظهره ويؤيده ما
في الجمل عن ابي الشيخ عن اسمعيل بن المؤمنين عليه السلام انه كان عند رسول الله صلى الله عليه واله في موضع
 الذي مضى فيه وكان له من عهده والقباس يتبعين وبعد رسول الله صلى الله عليه واله على ظهره والرفق على جفاه
 ثم خرج عنده فقال يا عباس يا عمه صلى الله عليه واله انما اجد من التبع المرسلة وليس بها الى مقامه فلهذا
 عدا لك فقال النبي صلى الله عليه واله ذلك طبع الله عليه والقباس في كل ذلك جيبه باخذ اوله ثم قال
 فقال النبي صلى الله عليه واله لا يملكها من قبيلها ولا يملكها عباس مثل ما قلت فقال يا علي اقبل ومتبني فاضن يدي و
 عداني في كل غفلة العبد وادفع حدي فظهرت الي رسول الله صلى الله عليه واله عليه واليه وجهي فوجهي
 ظهرت ودموعي على وجهه ولم اقدر ان اجيبه ثم قال اقبل ومتبني فاضن يدي وعداني في كل غفلة
 باي راي في كل اجسدي فكلت ظهره فصدف فقال يا علي استأخي في التبا والافز ودموعي وظهره
 فاضل ثم صلى الله عليه واله الى بلال هلم سبقي فهدني وبخلني وسرجهي واجلسها واطفئني انما استأخيها
 على دمي فقام بلال بهذه الاشياء فوضف بالجلوس بين يدي رسول الله صلى الله عليه واله فقال يا علي انظر
 فقال مك ونام القبر فليس بكاني فقلت فقصت ذلك فقال اطلقني الى منزلك فخلطت فخرجت
 فمد بين يدي رسول الله صلى الله عليه واله فقال انظر الى نور علي خاتم من عرشه ثم مضى الى فقال هاهنا
 هذا النور التبا والافز واليه خلف من بين هاشم والمسلمين فقال يا بني هاشم يا عمي المسلمين انما خلف
 عليا فاضلوا ولا تحسده فكشفوا الجفاس فمن كان على عليه السلام فقال فقام النبي صلى الله عليه واله
 فاحداه على شتر الى فقام القياس فخرج فجلس على كفي فقال رسول الله صلى الله عليه واله عليه واله
 فجلس يلقم رسول الله الاخرج من التبا واناسا خط عليك فدخلك فجلس على عليا فقام فخرج وجلس من
 الامالي ايضا عند ظهره السلام فحدثت فقال رسول الله صلى الله عليه واله عليه واله فجلسه فاستدنى الى صدره فجلس
 على ظهره السلام فحدثت رسول الله صلى الله عليه واله عليه واله فجلسه فاستدنى الى صدره فجلس
 وانما امرت اني فوضف وظهره واهل على بن ابي طالب عليه السلام فجلسه فجلسه فجلسه فجلسه
 بابني هاشم يا بني عبد المطلب لا تبغوا الدنيا ولا تفرحوا بها ولا تحبوا ولا تحبوا ولا تحبوا ولا تحبوا
 انصحنى يا علي فخصمته والموت **في الجمل** عن الامام ايضا باسناده عن ابن ابي رافع عن ابي عبد الله
 بن ابي طالب عليه السلام انه دخل على النبي صلى الله عليه واله فوجد في حجره رجل احسن من اهل البيت فالتفت
 فاستدنى فجلس عليه فقال الرجل انك الى ابن حنيفة فقلت نعم فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت
 فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت
 فقال لي الرجل انك الى ابن حنيفة فقلت نعم فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت فقلت
 انك يدي ثم فقام فجلس مكانه فقال النبي صلى الله عليه واله عليه واله فجلسه فاستدنى الى صدره فجلس
 النبي صلى الله عليه واله عليه واله فجلسه فاستدنى الى صدره فجلسه فاستدنى الى صدره فجلسه فاستدنى الى صدره
 صلى الله عليه واله عليه واله فجلسه فاستدنى الى صدره فجلسه فاستدنى الى صدره فجلسه فاستدنى الى صدره

خلق في خلقه خلقا
 خلق في خلقه خلقا

[illegible]

فہمیں اپنے فرائض کیلئے

بسم اللہ الرحمن الرحیم

جسارت و شجاعت

وبذلك فسودت عليه آلهة التي قبلها فأخذا إلى بيتي ما عندوا من الكفاي وعني وحرقوا عليها حتى هلك ما كان يبيع
بدي خطا جميع القوم على ظلمته ودغسوا في دمه كاهنه وفي بكره وفي دمها على فدا وصيته فظلموا فيها أنبا
فاستمرها أن تلقى بها البك ثم بعد ما نفي الشاةرة فاستقرت في بيتها اليهود قبل ما سهاوة لغدا أبو الجبلة
فلاصونها بالبكاء ثم تبعها اليهود والرافقة ليشقروا الله في ديارهم فبعضهم غضبناك فلو لم يثر الأول المظالم
ثم تركه رسول الله وقل على نوا الله فلهد حسب بعضه حتى قد ذهب بكثرة حتى هلك عباده على الطريق
بذلك وموعده لم يمت وملائكة كانت عليه وهو يلزمه فظلموا ليعادوا وأوسر على مديدها وأاستدوا الحسن و
الحسين بطلان فلهم مديح كان على أصواتهم أن على فلو نكثت أن جبريل في البيت لشدت لاني كنت أسمع
بكاءه وفقر لا عزمها وكنت أعلم أنها الصوان الملائكة لا اشك فيها لأن جبريل لم يكن مثل تلك القلوب
التي ولقد ما يب كاه منها الحسابات الله واما الأرض فلهم بك الله ثم قال لها ما يفتي الله خلقي عليك
هو خير من ظلموا والنفى بشي خلقي فمنهم من ألتجته على الظلم حتى أدخلها وألتك وأرسل خلق الله يدخلها
بعدي كاسينها إلى نعيمها فأنظر ههنا لك والدي بشي بالحق ألتك لستهة من يدخلها من النساء والله
بشئ بالحق أنت جنتهم ثم في ذرة لا يبي لك مغفر حتى ترسل الأصغر فبناها إليها أن باجته بول الله
الجبارة لاسكن في عزها فسفر حتى فخرته فلهم يثت على إلى الجنان لا يشبهها في ذلك والذلة والدي بشي بالحق
ليرد خان حسن وسبح من عن يديك وحسن عن يديك فاشتر من على الجنان من يدي الله فالحام الشتر
ولاء الحمد مع على بن أبي طالب البكرى إذا كتبته يسي إذا حبيت والدي بشي بالحق لا مؤمن من خصوص الله
فليد من قوم أخذوا حالك وطعوا أسونك وكذبوا علبا وأجلمن وقل في قول الحق فقال لهم
دلو اهدك وعبادوا إلى التسليم قال الشارح عن الله عز وجل وأما أوردت هذه التروايب فيها إلى
مع كونه وضع الحائز فيها إضمارا أكثر النعماء المتقدمة شرح هذه المظلمة لكونها منقصة مثل ما
ما تقدم فلهن في سون هذه المظلمة لاجله مؤكدة لرواها في هذا الموضع بوسول الله صلاته
عليه والوفاء منه على أن ألتجته ان يكون شرح هذه المظلمة من أجل إخباره عن الرسول وفعله وما
فألفه من سعي ههنا ونهنا في المديح أصواتهم عن سعي وأرشد على ويدك عليه عوام الأسماء العبيدة
لكونهم ألتجته جميع موت الملك ولا يرى شخص وقد فطنت من جملتها في التفسير الثاني من شرح النظم
من المظلمة المائز وأطابروا القسعين ويدك عليه خصوصاً بيدك على مقبرهم في ما ألتجته تلك المظالم
ويعني **البحار** من كتاب جود البر التي جلت عن أميد بن محمد وأمين عن القاسم بن يحيى عن بعض أصحابنا
عن أبي بصير قال سألت أبا جعفر عن رجل من بني النضير الذي كان يبيع بطنه
لله في القدر فالتفت له المأمورين بصر فراه في ههنا القوت إلى الأرض فيسلون التي معه وجعلت
عليه ممد وبخبر هذه الواقعة فاحضر له غيره حتى إذا وضع في قبره من لوازم من نزل خوضه فمكلم في دفع
للمأمورين من غيرهم بغيرهم وبسكني وسمهم فيقولون أنا نأوه جهدا وأما هو صاحب اليد إذا فهد
بها يبايصر بها من ألتجته حتى إذا مات المأمورين في قبره التزم راي الحسن والحسين بجلها التمثل
فلكم الذي دأى وأبأ النبي عجين الملائكة مثل الذي صنعوا بالنبي صلى الله عليه واله الرحمن إذا ما نحن
عليها التزم راي منه الحسن مثلاً ذلك دأى النبي صلى الله عليه واله وعليها عليه التزم ببيان الملائكة
إذا ما نحن عليه التزم راي على بن الحسين مثل ذلك دأى النبي وعليها الحسن يهتدون للملائكة
إذا ما نحن على بن الحسين فلهم يثت على مثل ذلك دأى النبي وعليها الحسن والحسين على بن الحسين
إذا ما نحن على بن الحسين فلهم يثت على مثل ذلك دأى النبي وعليها الحسن والحسين على بن الحسين
عليها التزم ببيان الملائكة حتى إذا مات جعفر عند التزم راي موسى مثل ذلك هكذا لعمري والمائز

والله بكل ما تكلمنا به عن ربنا عليم

کتابخانه و مکتبہ
مکتبہ اسلامیہ
کراچی

[illegible][illegible]

فإنه لا شك في طاعة
النبي على ما في الآية
المنسوبة إليه

ووضع عليه اللبن واما الكراوية من المتديون المنسوب اليه عليه السلام في رثائه صلى الله عليه وآله

من بعد الكهين الموقفة بالثواب على مخالطته

وَمَا تَرْسُلُ الْأَرْسُلَ لِنُجَاةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ۚ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ

وكان لا يصح ذلك لعله لم يحفل وزر من آثاره وكما لم يزل نور واحد من سائر أعلامه وأفعاله

لقد شئت الخلة بسوء هذا فلقد أدنى على الله

کتابخانه عمومی

وَمَا لَكُمْ أَفْئَادُ

فقد تطلبوا من صبيته ولزموا العلم انهم في فكل وقد الصلوة بهم بلال وبعوا به كما مائة

كذلك اتفقنا على ان يكون لنا من يستقبل الناس في بيوتهم

وَقَالَ قَاطِنٌ فِي رَأْسِهِ

اذا اشتد شوقك الى بكاء افرح واشكوا اولادك

فإننا نرى القضاة على ما هم وذكورنا جبراً للشدة

فان كنت غنيا فاقترعنا فاك من ابل الخرنج

وَمَا اسْأَلُكَ عَلَيْهِمْ مِنْ ثَمَرٍ

انعامتہ و ناسیخہ کے لئے

مَنْ كَانَ مِنَ الْفِرْيَا فَرَجَعَهُ إِلَى مَنْ هُوَ

فلا طاعة الا لله والى الله المرجع

وَمَا أَجْنَانًا إِنَّمَا هِيَ إِلَهُ الْأَعْيُنِ

لَا تَدْعُ إِلَى شَيْءٍ قَبْلَ الْإِذْنِ

صديق في شدة الوفاة صديق على رأس الجبال

[illegible]

هذاهنا وما الثامنة عشر رسول الله صلى الله عليه وسلم من العلم بخلق كل باب من باب علمه عليه
 السلام غيره ولما التاسعة عشر رسول الله صلى الله عليه وسلم لما افاض الله عز وجل الاوتار بها الاخرى
 نصب عليه كوف من ابناء النبيين ونصب الله عليه اوتار الوصية فمن علمها ولما العاشرة
 سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم اقلع من الجنة شاة الا سالته شاة ولما الحادية عشرة فمات محمد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا اخواته بلفظ مدي حتى دخل الجنة واما الثانية عشرة فمات
 سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم لما افاض الله عز وجل الاوتار بها الاخرى ومن علمها غيرها
 ولما الثالثة عشرة فمات رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ان حضر عليه وعلى وليه حواء القبر على اعظم القبر
 بلون انا عز وجل واما الرابعة عشرة فمات رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما سمع مدي على خراج شاة
 ليس يخرجها فاضل من رسول الله صلى الله عليه وسلم لما افاض الله عز وجل الاوتار بها الاخرى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لما افاض الله عز وجل الاوتار بها الاخرى من ان يبالى في اداء
 ففعل ولما الخامسة عشرة فمات رسول الله صلى الله عليه وسلم لما افاض الله عز وجل الاوتار بها الاخرى
 غير له فمات رسول الله صلى الله عليه وسلم لما افاض الله عز وجل الاوتار بها الاخرى من ان يبالى في اداء
 ما اريد من القلب حضورا من احضار الاكليل ولما السادسة عشرة فمات رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اليه فمات رسول الله صلى الله عليه وسلم لما افاض الله عز وجل الاوتار بها الاخرى من ان يبالى في اداء
 واما السابعة عشرة فمات رسول الله صلى الله عليه وسلم لما افاض الله عز وجل الاوتار بها الاخرى
 فمات رسول الله صلى الله عليه وسلم لما افاض الله عز وجل الاوتار بها الاخرى من ان يبالى في اداء
 افاض الله عز وجل لما افاض الله عز وجل الاوتار بها الاخرى من ان يبالى في اداء
 بل على ان يبالى في اداء الله عز وجل الاوتار بها الاخرى من ان يبالى في اداء
 فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما افاض الله عز وجل الاوتار بها الاخرى من ان يبالى في اداء
 في وابط الله عز وجل لما افاض الله عز وجل الاوتار بها الاخرى من ان يبالى في اداء
 بحيث يكسبون من الله عز وجل لما افاض الله عز وجل الاوتار بها الاخرى من ان يبالى في اداء
 فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما افاض الله عز وجل الاوتار بها الاخرى من ان يبالى في اداء
 بماتوا الله عز وجل لما افاض الله عز وجل الاوتار بها الاخرى من ان يبالى في اداء
 يتكلموا بالامر من الله عز وجل لما افاض الله عز وجل الاوتار بها الاخرى من ان يبالى في اداء
 واصحابه من الماد فماتوا الله عز وجل لما افاض الله عز وجل الاوتار بها الاخرى من ان يبالى في اداء
 فانهم فماتوا الله عز وجل لما افاض الله عز وجل الاوتار بها الاخرى من ان يبالى في اداء
 العشرة فمات رسول الله صلى الله عليه وسلم لما افاض الله عز وجل الاوتار بها الاخرى من ان يبالى في اداء
 فمات رسول الله صلى الله عليه وسلم لما افاض الله عز وجل الاوتار بها الاخرى من ان يبالى في اداء
 افاض الله عز وجل لما افاض الله عز وجل الاوتار بها الاخرى من ان يبالى في اداء
 ولما الثانية عشرة فمات رسول الله صلى الله عليه وسلم لما افاض الله عز وجل الاوتار بها الاخرى من ان يبالى في اداء
 وعلى خلق الله عز وجل لما افاض الله عز وجل الاوتار بها الاخرى من ان يبالى في اداء
 ونورهم فماتوا الله عز وجل لما افاض الله عز وجل الاوتار بها الاخرى من ان يبالى في اداء
 لا يكبر بها احد الا النبيين والمرسلين واما الثالثة عشرة فمات رسول الله صلى الله عليه وسلم
 خاتم النبيين ودمه وسننهم فماتوا الله عز وجل لما افاض الله عز وجل الاوتار بها الاخرى من ان يبالى في اداء
 من الله عز وجل ولما الرابعة عشرة فمات رسول الله صلى الله عليه وسلم لما افاض الله عز وجل الاوتار بها الاخرى من ان يبالى في اداء

في قوله تعالى
 ولما افاض الله عز وجل
 الاوتار بها الاخرى

وہابیہ

هناك ما على كل منكم من شئ فليست في الآخرة إلا الموت، وبالسريرة والمخفية، وقد جرت العادة على بني آدم في

مکتبہ اعلیٰ اسلامیہ

[illegible]

الْمَكْرُوفُ

جہاں میں ہمارے دل کی آواز

وَمِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ مَنْ لَا يَخْلُقُ

عن الجبار الطامر دجبل
بذلك الحرفون فكان
بالقوى برقع

فوتہ کی خبر

وہو جس نے اس کو پہنچا دیا

[illegible]

سفر

فانما في هذا الفصل من
بالطاعة والوفاء
والجهد والصبور

نظير من القرآن الاخر وترب بهل عليه وكل طلب وهو من الله الشاهد وهلك عليه الكراميه وسخر لهاته
 كرامه الله سبحانه والثناء للثاني بالطهر العظيم انظر المتابع على سبيل الاستعداد المكتبة واشتراك الخطي
 فقبل والخطوط من شرح وغيرهما الفهم ان الله قد علم ان فاتها ايضا من قبل الاستعداد البقية الخيرية
 المترشحة والامارات اهل التقوى انصبت عليهم ومن حيث حقه كما ان الله العزير عز وجل يبدل الخ
 بالتقوى وما حبل بما وسمها عنه وذلك اجل ان بعد بالتقوى لها وفيه من الله ان يافض كرامته
 على المتقى من جهات من قبله سبحانه ان اكرمكم عند الله اتقوا الله وحققت عليه التزم بعد تقوىها الى
 عابرة الخ لا لا فبذلك ما كانت فانه عنده من ما يمكن متصفا بالتقوى وسند له احواله هذه الفعيل
 اليه ان مثل سواها حث شبه التزم بالثقة العاطفة على ولدها على سبيل الاستعداد كما ان الله
 الله سبحانه لا تقوى وز شها ونظر عليه التزم بعد نصوصها اما استعداده فيكون مثل ما مر من الله
 بالاتباع والطاعة المظفرة فيكون ذكر القصة والتقوى بخيلا ونشها اي انظر عليه من اتباع التزم بعد
 اخوارها وجوز ان يراى ان القصة المتابع بلا فائدة الملازمة يكون جائزا سلا والتم من منة الحق وان
 بالتقوى الا فانه والجاه المتابع والقدوم فيكون استعداده فيعتبر وعلى هذه من الاحكام من غير ان
 الفهم ان عاجلا ولا يخفى على المتقون ان هذه من الاحكام التي بانها ايضا بعض الفهم المتقون كما ان الله
 المتابعة اعني قوله وعلينا عليه البركة بعد اذ ذهابها يجوز ان تكون الاستعداد بالكتابة بان يشبه البركة
 بالطهر الشهدا العظيم الفهم والويل والارفاذ جيل ونشها وان تكون استعداده فيثبت ثمانية استعداد
 الويل للفهم اكثر والامام اكثر وان يكون جائزا سلا ويراد بالويل التزول وعلى القدر من غير
 بالارفاذ الفهم والاضيق جانا ان الله التزم على جمل من ثمرات التقوى والمنافع العظيمة المترتبة عليها
 عاد الى الله ما ان الله ما تقوى بها فم قال فان تقوا الله الذي نعمكم يوم عظيم وهي ما عظمها ان
 كتابه المبين ولسان تنبيه الامم وهذا يكرها الى الجنة واخذت كرها من النار والى منغرة عظيمة من هذه
 ووعظكم برسالتي بعثها من سلم وامرني عند دعاء بعد مواعظهم بالعبادة زاد التقوى والاعانة
 وامرني عليكم بمنه الغيرة المحمودة التي لا يجوز للعالم ان يها بها بالكثر ان كانها اميرك التقوى والاعانة
 والغصيان نصبتوا انفسكم بعبادته والى ذلك هو لاجل افعال العبادات واخرجوا اليهم حق طاعة الله
 من طاعة الله هو حق خليفكم واثابته وذكركم من طاعة الله حق جنتي بعز وجل اي اسر جوا البر من
 طاعة الله التي لا يفي بغيره **الترجيح** في ذلك خداوند ياراد وفعل صدق وحشاش نداء بها بانها
 ومعهما في مكان دار وكان خاوت ونزود ما صان راو بعدا هاى كودون طرب دها را با بال
 لنده ففده وشها ودى دم با نكه محمد مصطفى صلوات الله وسلامه عليه والبركة بحسب خداوند
 اهل وحق وروى خبر حسن است اما ليس ان شاي خدايى بدستى كمن وصفتي كمن شاد ابر تقوى و
 پروهي كاري خداوندى كراجه فمروى مختلف شاد اويسوى است بار كش شاد با عاقلها است سجد
 مطالب شاد ابرها وسند قصد ما شاد اويسوى است فشان كاه من ع وخون شاد ايس بدستى كمن تقوى
 دعوى وروى خبرهاى شاد است وحشم كودى دلهاى شاد شادى ناخوشى بدستى شاد ابرها شاد است
 شاد واكثر في كاهن خدماى شاد است وروى خبرهاى شاد ابرها شاد ابرها شاد ابرها شاد ابرها
 وروى خبرهاى شاد است وروى خبرهاى شاد است وروى خبرهاى شاد است وروى خبرهاى شاد است
 نيلس ظاهره وادخل يد باطن خود در شاد ظاهره وچيزى لطيف وديان دند ماى خود دان وامر
 حكمان بالاى جميع كاهى خود دان وعل اسب خود را بر اى زمان وروى خبرهاى شاد است وروى خبرهاى شاد است
 خود دان وسر بر اى روز من ع خود وچراغها ان ابر اى بطون خبرهاى خود وما يراى ان ابر اى بطون

[illegible]

المثل برصدية من هاهنا انظر فيهم صريحاً فاولها الى اسل رسولها الهدى دين الحق يظهر على النبي
كلوا هاهنا اعتدائكم كبري اسلمى هاهنا علماء الاسلام وهم اليهود والنصارى والمشركون وكل من عانده ولم
يندبهم من اهل المثل المتخذ من واهلناهم بالفضل والاستبصار واخذنا بطريقه والذات الصغرى وضاع
عاقبتهم صريحاً ما هي من بعض الفاضلين للاسلام المعادين لداخريتهم بعض ذلك السلام واهل وهدم اركان
الفضل الذي كبره كركن الشئ جانيه الذي يستند اليه ويقيم به فاستندوا الى الفضل لا للعلماء المصنفين
وقد ساء اهل الفضل لما وافوا الاسلام واولوا بركتنا واولوا بفرعنا واولوا بالبر والكلية التوحيد وسعى من علقته
جهاضه المرد من عطفه بل اهل جنوا على الاسلام المبطلين واليهما بعض النبي والائمة سلام الله عليهم الماتون
بميامنا العلوم الحقة والاهم القائل للعلماء الراشدين يا هؤلاء يقبض هذا يندب الى الاستفادة واعد
علوم الذين عنهم عليهم السلام وانا انا الجاهل بمواضعه صددوا الى العلم عليهم السلام من ذلك
المعادن الحقة والعلوم التي يتبين بها ساطع المبطلين من الله تعالى من المشكوك وروح القدس والامانة
الالهية وان اريد الجاهل من الاثم القائل للعلماء فيتم الموانع فلا تميز لانهم ينسبون عن علومهم و
ينسبون بانوارهم وفضلهم من معان اخرها انهم ما ظنوا قد جعلوا فيها الانقسام لم يرد كان انما
تدبيره في التميز من الحق من يكفر بالجاهلون ويؤمن بالله ضد اسفك بالمرءة الوثنية في الدين الاسلام
الطبيعي يظهر الان من الكفر والحق من الباطل فمن يكفر بالجاهل اسفك اسفك بالمرءة الوثنية في الدين الاسلام
وسل رفضت منكم واعصم بالعبادة الوثنية وعند نفسه من الذين عدا شفا لا يجل شيئاً لا انقسام
اول الانقسام له كما لا ينقطع من منكم بالمرءة كذلك لا ينقطع امر من منكم بالابان ومعه ان الجاهل
يعرفه الاسلام في هذا انما هو مقصود من فضله الحق وضوانه ويزول عن غرض جنائدها وشدة الحق
ولا ينقسم جهلها كما انك طلعته في القاصح الجاهل كتابه عن عدم انهار اهل وجامع وشدة الا
انهم لا يسمونه في الجاهل ان سعادتها الاساس الكتاب والسنة النبي ههنا هو الاسلام وقطع
الايمان لا ينقسم الى اقسام ولا يسمونه في بعض الزهاد بالاولاد وهو ما وادع في الجاهل من اهل
الشيخ يستندون من جاهل من ابن جعفر محمد بن علي بن الحسين عن جده عليهم السلام قال لما خلفه
وهو في مجلسي الله عليه واله منسك من جهة الوداع تركه وحشة وانشاء يقول في هذه الجنة الارض كان
صالحا تمام اليه ايوذوا القديس فقال يا رسول الله وما الاسلام فقال يا رسول الله ما الاسلام
زينة الجاهل وعمل الذلوع وكما الدفن وشره العمل وكل شئ اساس واساس الاسلام جنة اهل البيت
عليها السلام والداخلة في الجاهل ان سعادتها القامه لاهلها والكتاب والسنة وواظبها وادعها
علمه من اهل العلماء واعلم القولين القرع بن النبي والاولى ان يرايد ان عاقرها في غضبه لاهلها واول
باب الحنا ومن يحكمه عليه السلام وهو ثالث ابيها الفهم وداخلة انك لا تعلم في الظاهر ان من قبل انما
المشبه على المشبه كلفه الجاهل والادان الاسلام كغيره فابن الاسلام فاضل وضرر جافة التواء كما استدل به
نقولنا على مثل طلبة كغيره طلبة الاله قال الفهم هو فاضل من كمال التوجه شهادة من الله
الاله كغيره فابن كغيره فاضل اسو له ارض عا لاهلها انما هاهنا التواء وادعها لاهلها كغيره
والاصل ساق الفهم حال الاله وقيل من الاسل الى الفهم قال فاضل ان سعادتها لاهلها بانها كغيره
الايمان في طلب الحق من كبرياء الفهم من كبرياء الفهم من كبرياء الفهم من كبرياء الفهم من كبرياء
المؤمنين من كبرياء لاهلها وفوا بركته كل وقت وجهين بانها من كبرياء الفهم من كبرياء الفهم من كبرياء
والمرءة في الجاهل من علل الشر ارج يستندون عن صريح من فاضل عن ابن عباس قال حدثت عن ابي عبد الله
عليه السلام جبريل ان مثل هذا الذي كمثل في كبرياء لاهلها وادعها لاهلها وادعها لاهلها وادعها لاهلها

تفسير في بيان الجاهل في الجاهل

في كتاب الصلاة على النبي

في كتاب الصلاة على النبي

لما دعا على سبيل الاستعانة المكتبة التي تليها فهو لا ينافي كون الاسلام نفسه ايضا دعاءه لكن لا يجوز
 ويمكن دفع المنع عنه بعد اخذوه وانما عرفت انها سبقت ان المراد بدعاء الاسلام اما الدعاء الذي بان
 فخصها امتنا به بالتحذار من حكمه واخصوصه العباد انظر الى معنى الصلوة والتمسك والصوم والحج و
 الولامة حسب الشريعة الحديثة التي رويها من الجواهر احاديث كثيرة غير تركها كراهم على ان
 ظهر في كتابها ان فوام الاسلام بذلك الدعاء وشانه عليها حتى اتد بهما لا ينفع شي من اجرائه فعمله
 ففهم ذلك الدعاء من غير من باب من بعد عدل ويوضح ذلك ما في الجواهر من الكثرة عن ذواته عن ابي جعفر
 محمد بن خالد بن رسول الله قال الصلوة هو وديكم **وكم الكافة** ايضا بالسند عن عبيد بن زياد
 عن ابي عبد الله قال قال رسول الله مثل الصلوة مثل عود الفسحاط اذا ثبت الصور ففعلنا الصلاة بالانكسار
 والانشاء واذا انكسر العود لم ينفع طاب ولا ولد ولا غشاء واما قوله اساغ في الحن استنابها ففعلنا
 انما الى اثبت اصولها في الحن يعني انتم بناء حكمه على الحق وثبت من ائمة عليه السلام الباطل كما قال في الحن
 فافهم ذلك الذين حنوا فافهم التي خطر الناس عليها لا يبدل تلك الله ذلك الذين الغيبة او ذلك
 الذين المستقيم الحق وثبت عليها اساسها الى احكامها الدعاء اثبت بها وتبين عن عيوبها يعني
 جملها على انها كثر بعد عيوبها التي فيها ان منها ما اظهر ان من الشبهة البالغ والمراد ان الاسلام بها
 ففهم من الاحكام الكثيرة الاسلام تميزه بالنبايع وصفها ما ذكره وجب الشبهة ان النبايع منج حرمه الا
 والاحكام الاسلام تميزه منشاء ما ذكره في الارواح اذ بانها لها يحصل الضمير من الله المحمل لمجوده الايد
 وفي وصفه المشبهة بغيره اذ الصون اشار الى ملاحظة ذلك الوصف في جانب المشبهة ايضا لان الاحكام
 الاسلام تميزه من صدق النبوة وصدور الاشارة التي هي معارف العلوم الاظهره وعبودها وكفى بها
 كثره وصغرها ومصلح شريف نزلها وهو ايضا من الشبهة البالغ يعني ان الاسلام بانها من الطاعات
 والعبادات التي من وظائفها مثل المصايب الموقوفة التي ان المشبهة التي هي دعاها الاشارة والنبوة
 ان المصايب التي وصفها ذلك كما انما نزع الحكم المحسوسه فكذلك الطاعات الموقوفة دين الاسلام
 انما اظهر عليها انما القلوب وتكون عليها المحسوسه وعنا ائمة في علمها فافهم انما بانها من
 الاولاد الساطعة والبراهين الفاضلة التي يستدل بها العباد في المقاصد مثل مناشيرهم بها السافرة
 في القول والحسنات فافهم انما من التوسيع ومثل قوله واعلمه ففهم بها حاجها او مثل اعلمه
 ففهم نصب تلك الاعلام اهتداء السافرين في تلك الحاج ومناهي يعني بها وادها فافهم انما بانها من
 العلوم الاسلامية العقلية والعقلية بمنزلة مشاوب بزوي بانها العطاش الواوون بها الجاهل اقفه
 منهي وضوانه اي ظاهره رضاء كوفاته الوسائل واكملها في الاصل الى فربون ففهم انما بانها من
 احكام كدومكم وانتم عليكم نعتي ووضعت لكم الاسلام وبنا وبنا في الدين عند الله الاسلام
 وفقد دعائها فافهم ان المراد بالاحكام العبادات التي يثبت عليها ايها السبوت ولم يكن دين
 الاسلام اشرنا الا بان واضلها تكون العبادات الموقوفة فيه افضل العبادات واعلاها واضلها
 الى الله من باب التبرع **التي** ير باعبار انما يصح لان لا يجاز او من اجل كونها مطلوبة في الصلاة
 بظهرها ايضا ففهم قوله وسنام طاعة ونبهه اعرس بعد الاختيارات ذروة الاسلام وسنام هو خصوص
 الجهاد وهو ما روي في الجواهر من الكافة باستناده عن سليمان بن خالد عن ابي جعفر محمد بن خالد
 الاسلام وفهمه وذروة سنامها ففهم بل جعله في ذلك لسان الامم في الصلوة وغيرها الذكر وذروة سنام
 الجهاد **قال الحق** الصلاة الجسدية الاضافه ذروة سنام سبابة اول امته انما للتمام الذي هو ذروة
 البحر ذروة ايضا هو ارفع اجزائه وانما سنام الصلوة اصل الاسلام لا يمان لا يثبت على سنام والتمسك بغيره

[illegible]

[illegible]

مجلس علماء و مفتیان و مدرسین

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
الذي كنا لنهتدي لہ

عنه انذار العالمين واما على التزمل وانه عشر العرب على شريعتهم وعشر الامم من بين جيرانهم وعشر
حياتهم عشر يوم الكدر وما يكون الجلب وعشر يكون دما تكبر ونظموه وادعاهم كره وعشر منهم اعداء
كما ينزع عنهم الاستغفار ويضربون الجلب العيش والراحلة فخلعوا ثيابهم بنظام الشرايع ونبات قلوبهم
الصلد ويرفعون بانواع اعمالهم منها اذى قريب منها افعالها او غيرها من افعالهم بالجلد والقضاء او بغيرها
بنفسها للعدم والزوال والافتاق للمهر بلا سلطان الفكر حتى بعد ما اعترفوا بفساد انقطاع من ميثاقها واخرها
في سلاسل العدم واخرها من اشرارها اى اباؤها وعلاقتها القاذرة على ذلها والارواح المربوطة بالشرائط الساعرة
التي اشرارها اى قواها على فعل ينظر في الاشارة ان ثيابهم ينسند ففعلها وادعاهم اشرارها واولادها
للساخرات مثله في هذا فله يوم ثاقل السواء بدخان مبيى بنقى الناس هذا عذاب الهم واما جعلها من
اشراط التنبه مع كونها من اشراط الساعرة فوفاها في التنبه مع انها كما تدل على قربها من الهم فلهذا جعلها
التنبه وانما تكون اشراط الهم عاوضا لبعضها بعضا في الاشارة وشرع الخطبة لئلا يها الناس في الاشارة
ودعى في الصانع في حدده اشراط الساعرة اقلها الاشارة للظن ونزول عيسى ونازح من سفر
عبد ابن نوح الناس في الحشر وفي الجحيم من جمع اليان ويدعى عن النبي اشراط الله بالهدى والظلال
سناطوع الشمس من مفرها والذات والذات والذات والذات والذات والذات والذات والذات والذات والذات والذات والذات
الذات والذات والذات والذات والذات والذات والذات والذات والذات والذات والذات والذات والذات والذات والذات والذات
على الشرايع والذات والذات والذات والذات والذات والذات والذات والذات والذات والذات والذات والذات والذات والذات
جل الاسلام وعقلهم من افعالها اى بعض منها وهو كتابه عن نفع الانبياء والعلماء الصالحين
الذين يهتدى بهم في ظلمات الجحيم والذين يهتدى بهم في ظلمات الجحيم والذين يهتدى بهم في ظلمات الجحيم
ظهورهم من افعالها واسبابها التي كانت مستورة بحجاب الشرايع واستاد الاسلام وقصص من طوبى الى
من طام بها واندلجها والارواح من عمرها على يد الطوبى بكسر الطاء ونفع الواو ونفع هذه الطوبى
التي كان عليها الناس حين بعثت وشرها واسبابها انكسر الخطين بان بعثت مثل الشرايع التي علم
من من الله تعالى على عباده ليقول له من يذكرك وذكره في طوبى شكر تلك النعم العظمى وبطوبى
بما اسجد حبها فلهذا جعل الله على طوبى والذين يذكروا فضلها والذين يذكروا فضلها والذين يذكروا فضلها
الحوال جعل الله على طوبى والذين يذكروا فضلها والذين يذكروا فضلها والذين يذكروا فضلها
اداء الرسا الذين بان الشرايع وكذا هذا كما هو في قوله تعالى وما على الرسول الا البلاغ اى الا
بر اى موطنه الذي كان عليه وعلى المؤمنين فلا بد من جعل المصدر بمعنى الفاعل اى جعل عز وجل سلبا
للصالحين الذين كانوا اى غير محتاجين معه الى رسول اخر ذلك كان صلى الله عليه والرحمة البتة و
كرهه لا سيما انهم عز وجل جعلوا رسولا لهم وجعلهم من قبلهم وقد علم بذلك على سائر الامم
لاهل زمانه يشبهه الشرايع اقام اسم الله بها في جميع جهات الارض ويصالحها بجميع الناس التي هي منقلا
ويطراؤها ومن اجل ان اهل زمانه قد خرجوا بوجود الشرايع من تحتها المعيشة الى السجود والتمسكا
انما الناس يخرجون في الشرايع من جديا الشراء وضربى عيشها الى الذرة والثرى هنر وفعلة الاعوانة
شرايع لا تصار بمثل جميع النعمه بها الى الله كلفه الفخر الى الاولى الى محمد كلفه الفخر بها الاخيرين و
على انهم قد قالوا انما الدعوى الى انصار المسلمين اما انهم انصار الحق لله وغيره والفر بينه وبين
جعلهم انصارا وهو ظاهر من جعل على الاصل الا لا فلكونهم انصارا لله واعوانا واولادها
التي على شرايعها وتكرها وكذا كان فلهذا شرايعها الى المسلمين ووقع شرايعها الى الاعوانة
لهم لروعه وانهم لروسلهم على عبادته وجاهدوا لغيره الله تعالى وعندهم عليا باليهما هذا وذكر

وأيضا في الجلب العيش

شهادة لا يفتان فيجب سماع الكائنات النفسانية لها من غير اشتراط عقلية وقد تراه انهم يفترون
 واحدة لا يتقبل بانحداده ولا يفترون **والتاسعة** كونه عز الانهم من اضداد على القلب ولا يفترون
 كونها الاخذ لا يعوانه المراد بها وانما ضاده هم الماسون العادون بحجة العالمون باحكامهم
 من غير وعقلية من قولهم انهم لا يحمل الله للكاثرين على المؤمنين سبيلا **فالجمع** البيان من افعال
محددها ان المراد ان يحمل الله لهم وعلى المؤمنين نصر اول ظهوره **وقال** يحمل الله للكاثرين على
 المؤمنين سبيلا بالحجة وان جاز ان يفترونهم بالقوة لكن المؤمنين منصورون بالادلة والحق **وقيل**
 ان يحمل لهم الاخر عليهم سبيلا لا تمتد كون محب قوله الله يحكم بينهم يوم القيمة بين الله سبحانه اثنان
 بينهم سبيلا على المؤمنين في الدنيا للثقل والفقر والجهل والسرور وغير ذلك من وجوه الضلالتين
 يجعل لهم يوم القيمة عليهم سبيلا **والخادية** عشرة ما اشار اليه قوله فهو معدن الايمان ويجوز
 انما اقر صحتها الايمان فلا تالعت المعدن عبارة عن منبسط الجوهر من ذهب وقضه ونحوها وان كان الايمان بالله
 ويسود جوهره انفسا النجوم انفس منبسطا على عند ذوى العقول وكان يستفاد من الضمان وينسج
 جعله معدن الايمان لا يجوز وجوده معطلان الايمان بجميع اجزائه وشرايطه وسر اسبابه وقولهم يفترون
 القلب والمراد ان لا الايمان كما هو ظاهر **والثانية** عشرة ان يجمع العلم ويجوز انما ان يجمع
 العلم فلا تعلم جميع العلم من غير نقص كما يكون الجارية منها الماء وانما ان يجمع العلم فلا تعلم
 كاحول البحر معطو للماء **والثالثة** عشرة ان يستر العدل وعدا انما كونه من ارض العدل
 فلا ان يستر عدله عن جميع الناس والزم ان يستر القوس بسترها وقصرها ونسبها للكل
 بمنها وجهها كما قال تعالى وهذا خلق الله حجة شتى الكمال لشرعها المحولة عن وجه العدل والحق
 بالزهر والثاني الحسن الايمان انما لا يور وجعل الكتاب العزيز ايضا لها الاجزاء عظماء ولستنا لها منه
 وانما كونه عدل فلان العدل بستر عدله عن جميع الماء فشيء الاحكام البديلة بالماء والماء منها من حوى
 الارواح كما ان الماء جونا للبدن وجعل غداها جاسما **والرابعة** عشرة انما في الارواح
 وبنيانها من عند الله انما لا عدله عن الانوار التي عليها الله يجعله ثمانية فلا سلام لغيره من
 عليه لستر الله على الارواح هذه الاعيان ايضا جعل الصلوة والتركوة والولاية انما لا عدله عن
 الجارية **والخامسة** عشرة انما لا السلام ثلثة الصلوة والتركوة والولاية لا تعص واحدهن الا
 بصاحبها **السادس** عشرة انما لا تعص عليها الا انما لا اجزاء وبدل على اشرطه لعل كل منها
 بالآخر من عكس يكون الولاية بشرط الله الاخرين **والسابعة** عشرة انما لا يور الخلق وعطائه
 بغير انما لا يور انما لا يور هذه الالوهية والارض المقتضية **والثامنة** عشرة انما لا يور الخلق
 مستلذان انما لا يور معدن الخلق ومقتضى كمال الارواح والعطائين مطلق الكلام والملاك **والثانية**
 عشرة انما لا يور المستنير انما لا يور حكمة ولا يفهم المستنير وهو اشارة الى عدم انهم العلوم
 المستفيدة من غير علم مكانه وان يكون وعما هو كثر الى يوم القيمة حسب ما مر من شرح الفصل السابع
 عشر من الطبعة الاولى **والثانية** عشرة ان يور لا يور فيها المصنوع ولا يور فيها المستنير
والثالثة عشرة انما لا يور فيها الواوعد انما لا يور فيها نفس متما الواوعد على كثرة
 مدغم عليها **والثالثة** عشرة انما لا يور فيها الماسافون بغير انما لا يور الكائن
 الى الله لا يور سائرهم انما لا يور كونه وانما لا يور فيها المستنير **والعشرون** انما
 اعلام الله على عظماء التاركون لسنن الله وانما لا يور فيها **والعشرون** انما لا يور
 يجوز منها **والسادس** عشرة انما لا يور فيها الاعلام والاكلام والاعلام والاعلام والاعلام

السادس عشرة
 انما لا يور فيها

[illegible]

وہابیہ

[illegible]

عَلَيْهِ السَّلَامُ

فصل في بيان كيفية استخراج
الصفات من النصوص

[illegible]

مکلفون

علاء الدین خاں بابر

مستند

الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
سورة الفاتحة

١٠
فيما اللوانه
الواله الفلله
تكنف الكا ابرافه

[illegible]

پیشوایان و سران

الفرق باعتبار السند والسر كل اذ لو لم يجمع انه يحمل ان يكون المراد بهذا الخبر ما عدا صلاة الاعتراف
 على الخبر الاول من ان عدم توجب الخطاب اليهم لا ينافي مطلوبة عقدهم اما ما عدا صلاة الاعتراف على الخبر
 الثاني من انهم قصدوا السلام واؤلفوا الخبر له ثم وادركوا انما كانوا بالثبات في شئ فاشتباهوا بالدين
 قوله في اخر الخبر انما دعا الله السيد الملائكة وعلى ذلك فلا بد ان خبره على ما ذكرنا **الاصح** انما هو ان
 على ذلك ما عدا عن الباطن فكيف يوجب على المجهول افعوا طيعوا الرسول واولي الامر منكم حيث قال
 كيف طيعوا طيعواهم وبمقتضى معنات عنهم انما قال ذلك للمؤمنين الذين قبلوا طيعوا الله وطيعوا الرسول
اقول انما المجهول ما رواه عن الكافي عن عبد الله بن ابي بصير طيعوا طيعوا الله وطيعوا الرسول
 اصلا الامر متكون في ضمنه فان عدا الامر به وجوه الى الله والى الرسول والى الامر منكم حيث قال
 طيعوا طيعواهم وبمقتضى معنات عنهم انما قال ذلك للمؤمنين الذين قبلوا طيعوا الله وطيعوا الرسول
 هو كما ترى لا دلالة فيه على ما اراد بالسند فيحصل من ان كان في مصنفهم من وجوه مكان مرتبة
 ويحمل ان يكون خبر الدكان قوله فان خفيتموها والامر فيفسر بقوله فان من غير شئ وليس في رواية
 الدكان في مصنفهم والى اولى الامر منكم فيحمل على انه لا يدخل واو الامر في الخطابين بقوله ان من غير
 زعمه المفسر من ان الخطابين في قوله كيف طيعوا طيعواهم وبمقتضى معنات عنهم من وجوه ان الله يجادلهم
 افعوا طيعوا الله وطيعوا الرسول واولي الامر منكم مع ذلك لا يجوز ادخالهم في الخطابين بقوله فان من غير
 انصوب الى الظاهر لا يجمع مع الترجيح في الشان من ان يكون المقصود بالخطاب خبرهم وهم الذين لم يوافقوا
 بل الله طيعوا الله وطيعوا الرسول واولي الامر منكم عند الشان مع الترجيح اليهم فانه من حيث **الاشكال**
 لهم تكليف الايمان ان تكليف الجاهل باهو جاهل برسوله وان قصد ما عين تكليفه بالانوار وهو لغرض
 الارادة العلية والتقليد لعين ما ختم حكمه عند من الجاهل بالدين خبر كلام الذخيرة في مسئلة السقوط
 مع الجاهل على ما بحث قبل عن بعضهم الاشكال في الجاهل بالساد وقيل يبعد هذا الظاهر ان التكليف
 متعلق بمقتضى الفصل كالظن والسمع والقلم والالزام تكليف الغافل والتكليف بالاطلاع والعلامة
 على ذلك انظر الى ان ذلك لا يصح ان يثبت على هذا ان لا يكون التكليف بالاحكام وانما يكون على
 مقتضى الاحكام وهذا خلاف ما ذكره صاحب روضة القاصد في تفسيره في الاحكام من الاشكال في **الاصح**
 بعد نقل هذه الاشكال في الله سبحانه ذكره بعد ورود الاخبار بمقتضى الجاهل جبارا بعد دعاه
 بخصوص الكفار كما ظننا انما كان بعد دعاه القهر في جميع الاحكام وان خطت عن التعليل في المقام بما
 مع عدم الوضوح على ما مضى من انما راجع الذكر **وفيه** ان هذا الدليل انخرم من المنطق لاشل
 من مقتضى احكام الاسلام وهو انما ان كان لمصنف الخطاب لاهل السنة ضعف الدلالة لاهل السنة لاهل
 الجمع صمد اسلاف كلام فيكون انما من مع صمد الاسلام وغيره فلا بد انما راجع لاهل شوق او صمد لاهل
 صمد لاهل القراميق الموقظ ولوا جلا المقام ليس على ما يدرك من مقتضى ما دعا الاسلام من شره
 احكام كما انما لا يكون من يدعي اهل الكفر وانما لهم شرع واحكاما وانما كما هو بين ذلك فخصيص وهذا الله
 من العلم يقضي للمسلمين انما لا يثبت دعاه الجاهل في الاحكام فظهر للمسلمين ان لا بد انما راجع هذا
 المقام لاهل زمان لا يكلف المظن في ذلك وسيله يجره الامام والضرع اصل الحق السوء والركوة والطبع ولا
 بهاجب بيننا وبينه ويكون الامر بالمعزة والارادة في الاخبار ليس فيها فائدة ومن الترفع وجوب تحصيل المعزة
 بالاحكام وعلى ذلك يمكن ان لا يكون مكلفين وهو ممن يقول لا يجوز تحصيل المعزة على المسلمين وعلى ذلك
 لا يمكن معرفتها وبين سائر الواجبات والحرمان ادراجهم التي هي على عدم ثبات التكليف بالاولاد
 من حيث استلزامها التكليف بالاطلاع لاهل السنة لا نفس المعزة في انما عاقب لاهل الحوافر هذا مع انما راجع لاهل الجاهل

الاصح انما هو ان الله يجادلهم
 في الدين كما يجادلهم في العلم

ونصره وانما يخلطوا له بغيره ولم يفرقوا له بينه وبين غيره وهو من غير انما يخلطوا له بغيره
 لم يخلطوا له بغيره وانما يخلطوا له بغيره ولم يفرقوا له بينه وبين غيره وهو من غير انما يخلطوا له بغيره
 منكر حتى افضى الى انهم يفرقون بينه وبين غيره وانما يخلطوا له بغيره ولم يفرقوا له بينه وبين غيره
 ولما لم يفرقوا له بغيره وانما يخلطوا له بغيره ولم يفرقوا له بينه وبين غيره وهو من غير انما يخلطوا له بغيره
 الغلب من غير انما يخلطوا له بغيره ولم يفرقوا له بينه وبين غيره وهو من غير انما يخلطوا له بغيره
 وجاها من غير انما يخلطوا له بغيره ولم يفرقوا له بينه وبين غيره وهو من غير انما يخلطوا له بغيره
 اكلوا الطيب ونمطوا بفسادهم ومكثوا في كثير من بلادهم والفتنة والفتنة والفتنة والفتنة والفتنة
 والفتنة والفتنة والفتنة والفتنة والفتنة والفتنة والفتنة والفتنة والفتنة والفتنة والفتنة والفتنة
 بما افشاها عليهم وانما يخلطوا له بغيره ولم يفرقوا له بينه وبين غيره وهو من غير انما يخلطوا له بغيره
 وقصر فلما وجدوا الاسلام فخرجوا من بلادهم ووجدوا الاسلام فخرجوا من بلادهم ووجدوا الاسلام
 الاسلام فخرجوا من بلادهم ووجدوا الاسلام فخرجوا من بلادهم ووجدوا الاسلام فخرجوا من بلادهم
 تاموسوا لولا انهم لم يفرقوا له بغيره ولم يفرقوا له بينه وبين غيره وهو من غير انما يخلطوا له بغيره
 فامسوا فخرجوا من بلادهم ووجدوا الاسلام فخرجوا من بلادهم ووجدوا الاسلام فخرجوا من بلادهم
 قالوا لولا الفتن والفتن والفتن والفتن والفتن والفتن والفتن والفتن والفتن والفتن والفتن والفتن
 بعدوا فخرجوا من بلادهم ووجدوا الاسلام فخرجوا من بلادهم ووجدوا الاسلام فخرجوا من بلادهم
 الناس يفرقون من بلادهم ووجدوا الاسلام فخرجوا من بلادهم ووجدوا الاسلام فخرجوا من بلادهم
 انهم يفرقون من بلادهم ووجدوا الاسلام فخرجوا من بلادهم ووجدوا الاسلام فخرجوا من بلادهم
 لئن لم يفرقوا من بلادهم ووجدوا الاسلام فخرجوا من بلادهم ووجدوا الاسلام فخرجوا من بلادهم
 كما انهم يفرقون من بلادهم ووجدوا الاسلام فخرجوا من بلادهم ووجدوا الاسلام فخرجوا من بلادهم
 عمر بن عبد الله فخرجوا من بلادهم ووجدوا الاسلام فخرجوا من بلادهم ووجدوا الاسلام فخرجوا من بلادهم
 له وكان انهم يفرقون من بلادهم ووجدوا الاسلام فخرجوا من بلادهم ووجدوا الاسلام فخرجوا من بلادهم
 وانهم يفرقون من بلادهم ووجدوا الاسلام فخرجوا من بلادهم ووجدوا الاسلام فخرجوا من بلادهم
 قال ومن الجاهل ان اول حروبهم ولله كان من بلادهم ووجدوا الاسلام فخرجوا من بلادهم
 ثم كان من بلادهم ووجدوا الاسلام فخرجوا من بلادهم ووجدوا الاسلام فخرجوا من بلادهم
 لغزاهم على النفس وفي الخلافة كما انهم يفرقون من بلادهم ووجدوا الاسلام فخرجوا من بلادهم
 بالثبوت واشتد على ذلك كما اشتد على رسول الله صرا الاسود وسيلهم فبطل امرهم ابعدوا النبي فكذلك
 بطل امرهم بغيره وانما يخلطوا له بغيره ولم يفرقوا له بينه وبين غيره وهو من غير انما يخلطوا له بغيره
 عليا احدهم انهم يفرقون من بلادهم ووجدوا الاسلام فخرجوا من بلادهم ووجدوا الاسلام فخرجوا من بلادهم
 لم يفرقوا من بلادهم ووجدوا الاسلام فخرجوا من بلادهم ووجدوا الاسلام فخرجوا من بلادهم
 وستين سنة من بلادهم ووجدوا الاسلام فخرجوا من بلادهم ووجدوا الاسلام فخرجوا من بلادهم
 وهذا من بلادهم ووجدوا الاسلام فخرجوا من بلادهم ووجدوا الاسلام فخرجوا من بلادهم
 الامور التي فيها الفتن والفتن والفتن والفتن والفتن والفتن والفتن والفتن والفتن والفتن والفتن
 من غير انما يخلطوا له بغيره ولم يفرقوا له بينه وبين غيره وهو من غير انما يخلطوا له بغيره
 الا انهم يفرقون من بلادهم ووجدوا الاسلام فخرجوا من بلادهم ووجدوا الاسلام فخرجوا من بلادهم
 من غير انما يخلطوا له بغيره ولم يفرقوا له بينه وبين غيره وهو من غير انما يخلطوا له بغيره

من غير انما يخلطوا له بغيره ولم يفرقوا له بينه وبين غيره وهو من غير انما يخلطوا له بغيره

الملك بجل الله المنين ولا يذبحه احد المؤمنين فقد اخرج المعنزة والقبيل الى جعفر المحض فلهذا جلد
كل منهما في النحر واما القالبين وجبلهم وحقها هو الحق الاخر بالاباح واضحا عن صريح حديثه
والعامة مضي اقصاهم لمولانا اقول انفس الجبل وتحتب الشافي بحق الشخصين وفيه ما من اهل الجدة
بشاعة الرسول او بشاعة علي وبسائر اخره عدم تبرير من الشخصين مع قوله لا يذبح المؤمن من كان ما
عليه من نفس القيد الذي هو شعار العامة اى يكون ما اظهر اختلاف ما اظهره اهل طولي لاهم وحسن ملكنا
خلد خطا لا يوجب ان كان سرهما وفق علانتهما اقول لهما من ذناب القدين يوم حشر لا يكون والآخر
وما اوردى ما افاضه من باقا الاية امير المؤمنين في موقف حله بديت العالين فكيف يمكن ان كان النقص مع
صريح القوم من القاطعة للواء العاصية والعامة صريح في انصاف التبرج ونحوه انما هو الموضع الاكبر
ان يفسح في اطلاق ولا يذبح المؤمنين وعبدوا الخلق مع هذا الشخص وما جعل القدر اجل يجوز من ثلثين
ولم يرد ما قاله جعفر بن العاصم

وَلَوْ كَانَ بِالْغُلَبِ بَدْرٌ مِثْلُهَا وَقُلُوبٌ بِأَخْرَافِهَا لَكُلُّ

وما قد قد شرح الخطبة للامير والامير من اخبار اكثر من عدم اجتماع محمد وعليه صلح محمد بن عبد الله
هذه من اهل النقص الذي هو مسلم القيد كما ثبتت خلاصة امير المؤمنين باف الخلافة والمطهرين بالظهير
والجملتين من ملا الولاية للامير الشك لا عدو له القتل لهما القتل بالادوية وعنه ما عداها اليها وصفا
لغيره من سبب القتل من غير ما هو ان الشيخ صالح من حسن سئل عن الشيخ الجليل بهاء الملة والدين فذكر
ان قد صدقه له ما قول سبب في سبب هذه الالفاظ لبعض التواضع في القول ان شتر في ايجاب مظهر

سونه

امير عليا امير المؤمنين
ولا انزل الاله من طاعتك
انما يصلي عليك بالبيان
يوم العليين من عذرا العدا

فيها الشيع قدس سره العزيز الشهدا الاصح افضل الصفي الوقت طال الله بعد ادامه معارج العز
انفعا لعا الاجازة فاهن و به هذا الخان ولي هذا الملب التماس ما الجول وطفنا اقول

بالمه الذي عجب الوصف
كذب القدر دعوى حجة
نفسه بالانصاف فخرنا

كفهم هو امير المؤمنين
والا لولا سبع من عاداته
كانت القدر دعوى حجة
نفسه بالانصاف فخرنا
قوله الى الله من خال خيرا
والا لولا سبع من عاداته
كانت القدر دعوى حجة
نفسه بالانصاف فخرنا

تلك من سبب دعوى حجة
نفسه بالانصاف فخرنا
تلك من سبب دعوى حجة
نفسه بالانصاف فخرنا

فيقولون ان امير المؤمنين
نفسه بالانصاف فخرنا
تلك من سبب دعوى حجة
نفسه بالانصاف فخرنا

تلك من سبب دعوى حجة
نفسه بالانصاف فخرنا
تلك من سبب دعوى حجة
نفسه بالانصاف فخرنا

فيقولون ان امير المؤمنين
نفسه بالانصاف فخرنا
تلك من سبب دعوى حجة
نفسه بالانصاف فخرنا

تلك من سبب دعوى حجة
نفسه بالانصاف فخرنا
تلك من سبب دعوى حجة
نفسه بالانصاف فخرنا

في بيان الشيع
في بيان الشيع

من ان الله والملكوت الخ احدوها ان بهم الصواب جميع طيهم كالخطا يقوم بشئ من اجل رضام
 بما فعلوا واحد منهم عمر اذ الله والظلمة حقتا ثم اكد ذلك اي وجوب صوابه من له عاقلة
 والعدل عند الله بهما في الله على ان سلك سبيل ولا يهتدي من الزيق للظلم والعدل عنه
 الاضمر لانه في اربعة المتكلمة في حق الصريح والرتبة ومن ذلك علم حسن الفهم بقصد توفيق
 الله بهما بطا اجزاء الكلام بعضها وينبذ ذلك وضوحا ما رواه في البخاري من الشئ ما ساد
 معروف من النبي يا اهل المدينة من الحق الا لله قال قلت الله ورسوله اعلم قال عاقلة الله
 قال المدي من الشئ الاخرين قال قلت الله ورسوله اعلم قال لا تلك في ذلك وفيها اخرى قال الحق لا
 من يخطئ هذه من هذه وشار لا يخطئ ودا سائر التمسك في الجواهر تسع الانبياء عن الشئ من ابي
 عبد الله في حديث طويل قال وانما مثل علي والتمام صلوات الله عليهما في هذه الاية مثل ما
 قلنا في جواب في تفصيل بقصد صالح وجوده كغيره عرقا لافاقا في كل تذكرة الله سبحانه هذه
 القصيدة في سورة كريمة العز في بعضها اجمالا وبغضها الخصب لا وهي سورة الاعراب وهو
 البحر والخراب والثلج والجماد والارياك والقمر والخنزير والفر والتمس ومن يود الايمان للفضة
 له في سورة القراء بينا الله في مقتبها بالاخبار والوان في تلك القصيدة في سائر كتب توفد
 للرسل من اذلال لهم اخوهم صالح الا تتفون انه لكم رسول امين فاقول الله واطيعون ولا تطعوا
 امر السوء الذين يهدون في الارض ولا يصيبون قالوا انما انتم من المخرين فان كانت الاية شريفا
 فليكن ما كان من الصادقين قال هذه ناقة لها شرب وبك شرب يوم معلوم ولا يعلقها شربها
 خذ كره عذاب يوم عظيم فشرها فاصبحوا ناد من فاعلم العذاب ان في ذلك لا يود ما كان الكفر من
 مؤمنين فان ذلك هو العز في الهم ودي الكلي في كتاب الرضا من الكا من على ياربهم من
 ابيه عن الحسن محبوب عن ابي حمزة عن ابي جعفر قال ان رسول الله سئل عن رجل كان معه
 قوم صالح فقال لا تخاف ان سالما يهلك في يومه واثني عشر من طيف بهم في بلع عشر من ومالا
 سدا لا ينجون من الاخر قال وكان لهم سبعون عقابا يمدونها من دون الله عز وجل وانا اعرض عليكم
 امرين ان عظم فاسلوف في اسئل الله فاجيبكم فيا سلفون الساعة وان شئتم سدا
 الهك ما كان اجابته بالذي اسألهما خرجت عنكم فقد استكم وبكسوة قالوا قد اضعفت يا صالح
 فاقصد اليوم فخرجون فيه قال فخرجوا باصنامهم الى ظهرهم فزروا الجاهل بهم فاجابهم فاكلوا وشربوا
 ان في غوا دعوه فقال يا صالح سدا فاصالح كبر اصنامهم فقال يا اسم هذا خبره باسمه فناداه باسمه
 فلم يجيب فقال صالح ناد لا يجيب فقالوا ادع غيره قال فادعوا كذا فلم يجيب منها حتى فقال يا قوم
 قد ترون قد دعوت اصنامكم فلم يجيبوا احد منهم فسلوف حتى ادعوا فلم يجيبكم الساعة
 فاجلوا على اصنامهم فقالوا انما ما بالكن لا يجيب سالما فلم يجيب فقالوا يا صالح قم ههنا
 ودعنا واجنا سدا فاعلما قال فادعوا بذلك الباطل التي بطونها وملك الاله ونحو القباب
 وشرعوا في التراب وطرحوا التراب على رؤوسهم وقالوا انما لئن لم يجيب سالما لنقطع شئ
 دعوه فقالوا يا صالح قتال فسلها فقتلها فقتلهم فقال لهم يا قوم قد ذهب صدر القباب
 ولا اري المهتمك تجيبون فاسلوف حتى ادعوا فلم يجيبكم الساعة فنادى فاندب لهم منهم سبعون
 رجلا من كبرائهم وعظماهم والمنظور اليهم منهم فقالوا يا صالح نحن لسلك فان
 اجابنا ذلك بعتناك واجبتناك ويا هك جميع اهل تربتنا فقال لهم سلوف ما
 ما شئتم فقالوا فقتلهم بنا الى هذا الجبل وكان الجبل قريبا فاطلق معهم صالح

كتاب التفسير في تفسير القرآن

في تفسير القرآن

اهل مكة

في تفسير القرآن

في تفسير القرآن

فقد ساسوا علون فقامهم هذه الكتب ليعلموا من الاجر مثله يوم اسبب وقبهم من الكفر عن الباطر ما وجد
 به اربع عشرين مخرج عند كل مصيبة الاغفر الله لكل ذنب جليلها اي عن التلاف من ترك مصيبة ولو بعد
 حين فقال لما قد انا الهذا جبرون والحمد لله على ما علمنا ان الله اخرجنا على مصيبتنا واخلفنا على فضلنا
 كان لمن الاجر مثل ما كان له هذا اول صدقته وهو لطفه واسترحته لودعنا واخذنا ثم هبنا استغفر
 لظالمينا وبهنا والرهينة لكانت النفس الكريمة لان الارواح كالودعنا والرهينة في الايمان والافان لكانت الودعنا
 والرهينة ثم ذكرهم ما كان من تلك المصيبة فقال اما نحن في ضربة مد ولنا ابل فسمي ذلك ان جازا فاعل وادعنا
 انبها ما تمهم بجان من ذنوبنا وانه لم يزل لنا استغفار الى الله الاخرة والظاهر رسول الله عليه وسلم
 وحمل الاثر وهذا كمال الشايع المعترف من باب الباطر الذي يستعملها الضعفاء والشرقة كلهم وهو من
 على ان لا يفر من الشايع

قال لكيف استنظت طبل سهره اشر وحزن طوبى

وانما قلنا ان من باب الباطر ان لا تسمع من ذنوبنا طاعة لان قتل وانما اسهر ليل او شهر او سنة فمردنا
 الحزن فهو على حزنه فمردنا طبل سهره اشر وحزن طوبى اي فمردنا طبل سهره اشر وحزن طوبى
 من سوء فعل الاخر بعد فعله والسننك بابتك بنظر امتك على غضبها لا ينجي في هذه السيرة من
 حسن البين مع مديح الايمان ان الظاهر باذن الذي الكفر وهو الفوز على المطلوب بدل على ان غضبها
 كان مطلوب الهم كقام لم يكونوا امتك من الفوز به مادام كونه حقا بين انهم لم يلا وجدوا العزض خالده
 من وجوه الشبهة فمردنا وبه كان ما خونا من الظاهر استغفر الظاهر بابا فاعل وظاهر اى اعطاه ظفره
 اخذنا راسه فبدل على انهم ظفروا الغفادهم على غضبها فمردنا من ذلك ظفروا وادعنا كما ان المعافى المخذ
 المذكورة للهم كقام استنسية للظالم اي الحق الاقل فلا تم من ظفروا على غضبها عن ظفروا فمردنا
 كان لها طوبى ما من مديحها المقررة ولم راعوا في حقها اما كان لازم عليهم من القيل والاعظام والتعظيم
 والاكرام بل يعلموا ما سماه اعلمه الرجز والتوفى حتى الجا والالخر حتى الى جامع الرجال امره فمردنا
 مثل سائر النسوة البرقة في على الحق الثاني فيكون اشار المعاصد عنهم من كسر ظفروا اسبقا لظفروا
 يوم اخر ايسر من البين مليا البينة في علمنا انك فيكون اشار ذلك اجناهم على نفس حقها المفرنا ابل
 نطلى وانما ذا الفرقة في حذر في مثل الحق الخامس فيكون اشار الى غضب خذك في الحق الرابع فمردنا
 بالارادة لتسول جميع مظالمها ما وقع في حقها من الظالم المجرور على انه المشتكى من سوء عمل الامر وسخط

بالفرقة وادعنا

مظالمها لو اننا لم نعلم مظالمها وانما اخر الام
 بغيره باهلي صفة منكم منها مساوي عنكم
 ما كان هذا جازا في فضلكم ان تخطو بدموعكم

فحقها السؤال في الفقه والاسنن من علمها واسنن ها الحالى اى ما هو اهل وجدنا اننا
 هذا ان ظفروا لا تفر على الغضب كاش والحال ان لم يزل الهدى اى مديحنا لو اطلعنا على علمه من الوتقة والظفر
 الموكب اننا تفر ولم يزل منك الذكر كاش لم يفر نفع ذكرنا الجبل عن انواهم وصحة لفر لم يزل المتد من موكب
 بنسولوا ليا لظالمنا كاش في العزة او يفسلوا من منابنا لظفروا فحقها فمردنا لظفروا لظفروا الكفران العظيم
 ولما اريدوا انهم كراما لسان كليله يبري باهلي عارى عادة الاصحاب عند دواعيهم بعض فقالوا لا تفر
 عليه كسلام مودع حزن في مثل مثل لا تفر ولا تفر اى لم يفر لظفروا لظفروا لظفروا لظفروا لظفروا
 انصرف عن هذا تفر من ولا تفر انما اى ان اذن عندنا صفا عن سوء عملنا بعد الله الشايع يقول

قبل ابو بكر وعمر التمس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال المفضل قد وثقنا اقطاعنا بالرحمة فالتفت علي
ابو بكر فقال اراهم يتهمون فقال التماس انما اوصيت ان لا تضلوا عليهما فقال عمر لا تتركون ما بين
هاتم حركه كلفهم بركنا الجا ان هذه الشغب اني قصد حركه في غضب واقفه لئلا يهتدون ان يفتنوا
عليهما فقال علي والله لو كنت في هذا لا رجعت اليك بمثل مني بل اني سبقت لاخيه في دعوانه هاتم
فانكر عمر وسكت علي انما اختلف صدقته في علي باعمر الشا الذي لم يدعوا ولا اقصوا من المجتهدين
منه لا ينبغي ثم اختلفت في ذلك فافلتت فزال الله عز وجل لا يفلح عليهما ما اتفقتا لم عداوة في ذلك
وعلى انما اوصيت عليا واسما بنت جبر بن جبر فقال علي بن عباس في ذلك من غلبه من اشد ما غلبنا
لا اسماء بنت جبر الا في هذا الموضع فلا يخلو علي سر في ظاهر فقال لا لعمري ولكن اصنع نفسك الجواب يصنع
بالحجة فانك قد بينا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل في الاسواق قد جعلت على التمر يشاء هو انما
كان القصر فيمنعت عداوتك منسبة الى ابي منته فحكمت اعداوتها الى اهل عليا التماس بن عبد المطلب
نزل فحضرهما هو وعلي والفضل بن العباس وعمر بن الخطاب بن علي بن عبد المطلب بن علي بن عبد المطلب
ما يصنع النساء ان يطلع علي المرأة التي زوجها من راي فقال اسماء بنت رسول الله ان اديت شيئا
واشد راي من الحجة فقال فزع عبيد بن جبر في ذلك فخرج عليا ثم افاضت في طهر ما احسن هذا واجد لا
تصرف بالمرأة من الرجل في ذلك فافلتت فزال الله عز وجل لا يفلح عليهما ما اتفقتا لم عداوة في ذلك
تدخل عليهما فقال له اهل ذلك فحكمت عداوتها الى ابي منته فحكمت اعداوتها الى اهل عليا التماس بن عبد المطلب
الله قد جعلت له مثل هودج العروس فقال له اسماء بنت رسول الله ان اديت شيئا
وهي جبر من بني ابي نضج انما ذلك فقال ابو بكر اصنع ما امرتك فحضر وعنها على واسم في ذلك
فطهر اسماء حين فوضت وضوئها للصلوة في الجوى التي انطب بدوها شيئا في الاصل فيهما فوضت
فموضعت اسماء فقال لها الجوى عند راسي فذا جاءه وضو الصلوة فطهرني من ذلك والاداء على علي
فقال له من الصلوة فالت الصلوة فالت رسول الله فذاهي فذبحته فطهر علي فقال له المفضل فالت
رسول الله فقال علي مؤي في ذلك جبر من راي في ذلك فافلتت فزال الله عز وجل لا يفلح عليهما ما اتفقتا لم
عداوة في ذلك فحكمت عداوتها الى ابي منته فحكمت اعداوتها الى اهل عليا التماس بن عبد المطلب بن علي بن عبد المطلب
ابو بكر وعمر التمس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال المفضل قد وثقنا اقطاعنا بالرحمة فالتفت علي
ابو بكر فقال اراهم يتهمون فقال التماس انما اوصيت ان لا تضلوا عليهما فقال عمر لا تتركون ما بين
هاتم حركه كلفهم بركنا الجا ان هذه الشغب اني قصد حركه في غضب واقفه لئلا يهتدون ان يفتنوا
عليهما فقال علي والله لو كنت في هذا لا رجعت اليك بمثل مني بل اني سبقت لاخيه في دعوانه هاتم
فانكر عمر وسكت علي انما اختلف صدقته في علي باعمر الشا الذي لم يدعوا ولا اقصوا من المجتهدين
منه لا ينبغي ثم اختلفت في ذلك فافلتت فزال الله عز وجل لا يفلح عليهما ما اتفقتا لم عداوة في ذلك
وعلى انما اوصيت عليا واسما بنت جبر بن جبر فقال علي بن عباس في ذلك من غلبه من اشد ما غلبنا
لا اسماء بنت جبر الا في هذا الموضع فلا يخلو علي سر في ظاهر فقال لا لعمري ولكن اصنع نفسك الجواب يصنع
بالحجة فانك قد بينا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل في الاسواق قد جعلت على التمر يشاء هو انما
كان القصر فيمنعت عداوتك منسبة الى ابي منته فحكمت اعداوتها الى اهل عليا التماس بن عبد المطلب
نزل فحضرهما هو وعلي والفضل بن العباس وعمر بن الخطاب بن علي بن عبد المطلب بن علي بن عبد المطلب
ما يصنع النساء ان يطلع علي المرأة التي زوجها من راي فقال اسماء بنت رسول الله ان اديت شيئا
واشد راي من الحجة فقال فزع عبيد بن جبر في ذلك فخرج عليا ثم افاضت في طهر ما احسن هذا واجد لا
تصرف بالمرأة من الرجل في ذلك فافلتت فزال الله عز وجل لا يفلح عليهما ما اتفقتا لم عداوة في ذلك
تدخل عليهما فقال له اهل ذلك فحكمت عداوتها الى ابي منته فحكمت اعداوتها الى اهل عليا التماس بن عبد المطلب
الله قد جعلت له مثل هودج العروس فقال له اسماء بنت رسول الله ان اديت شيئا
وهي جبر من بني ابي نضج انما ذلك فقال ابو بكر اصنع ما امرتك فحضر وعنها على واسم في ذلك
فطهر اسماء حين فوضت وضوئها للصلوة في الجوى التي انطب بدوها شيئا في الاصل فيهما فوضت
فموضعت اسماء فقال لها الجوى عند راسي فذا جاءه وضو الصلوة فطهرني من ذلك والاداء على علي
فقال له من الصلوة فالت الصلوة فالت رسول الله فذاهي فذبحته فطهر علي فقال له المفضل فالت
رسول الله فقال علي مؤي في ذلك جبر من راي في ذلك فافلتت فزال الله عز وجل لا يفلح عليهما ما اتفقتا لم
عداوة في ذلك فحكمت عداوتها الى ابي منته فحكمت اعداوتها الى اهل عليا التماس بن عبد المطلب بن علي بن عبد المطلب

ما شاء الله

روایات و تصانیف

رسالة شكر لاهل البيت

فاطمة عن ابي خضاعة

فانك خال على من بينك يا بنيت رسول الله من الخبر والوحي فانطبع عنك غشاظ الدنيا يا الحسن وحمدنا الله
فرب حبيب رسول الله نصر من الله الا ابراهيم فلما كان في اهل البيت في الجاهلية كان فيك خال فاق
لشدة شوقه منك الى ما لك خال الدنيا لانه هو التائه المذلل والموحى بالهدى فانك في شدة
فعلنا فيك فغضب في غضب ولا تكف عن ذلك ما هو ملته ولا جعل على ملته من اهل الامم ولا نفع

مفادہ و فیض

من وقع الحرجي وادخل بلاد مصر بهذا الخبر فاجبى رسول الله فقال على والله لقد اخذت امرها وعشيتها في
 حبسها لو اكدت عنها فاقول الله كذا كذا بموتها ما هي مطهرة ثم خلعها من فضله وخطب رسول الله وكلمها وادخلها
 فاكفها فلما اتممت ان اعطى المزدلفة نابت يام كثر من بين يديك يا فتنة الحسن اصبح هادوا وروى واما قوله
 فهذا الزرق والقامة الخدعة قبل الحسن والحسين وهما نارا ويا حسن نارا لان في ابراهيم فصدعت النار في
 وامتد طيرة الزهر له يام الحسن يا الحسن اذا لمحت حقلها المصطفى فخر جنتنا التمام وقل له انا قد بينا
 جديك بيني في قدامي القاتل ابراهيم الزمخشر على اشد ما قد عرفت وقلت ومثنيها وصدقها الى السدا
 طباطبا في الخدعة من الزمان يا ابراهيم الحسن انفعها انفع اباها والله منك الله الموت فخذ انشا المرحلي
 الحبيب الى امرضها من
 صدها واصلنا القول
 وانا انت هذه الابل

فَرَأَيْنَا أَكْثَرَ الشَّيْءِ مِنْهُ فَقَدِ اسْمُتُوا إِلَى الْمَقُولِ

سَابِکِ حَرْفِ وَأَنُومِ ثَبُّوا عَلٰی خَلِّ مَضَى اِشْنَاءِ مِیْہِلِ

فترجمها على يد بعض اهلها الى العربية اذ قد اتمم عليك يا رسول الله السلام واسمى هذا السلام عليك
بالترجمة اتمم عليك يا صفوة الله مع التلم عليك واقتد حق واسمى اليك ولدك عن ابنك اذ اتمم
بفنائك فان ابنك قد مرنا سريته والرهبة ان اخذنا احزنا على الترمول ثم من يده على البول واخذ
اسودت على القبر وبعد عنى المتضرع فاحزننا ثم اساء ثم عدل بها على الرضوض فسل على هذه اهل
واصحاب وموا البرواحتن وقد مرنا لها منى والاضاع لها واواها والحمد لله اتممها اذ اتممها ع الايمان

بظوله

أرى على الدنيا على كثيره وسامها حتى المات طبل

لکل اجتماع من خلیل بن فریدۃ فان بغاۃ عند کما غلیل

وان افتادی نه طایفه احمد دلیل علی تان می و م خلیل

اقم في الديوان المنسوب اليه عليه الصلوة والسلام انما اشد عندنا من هذه صلواتنا عليكم عليه

هذه الآيات

الاهل المخلون المحاصرين والذين هم المون للبريد

وَأَقْبَىٰ وَأَصْحَابُ الْمَوَدَّةِ فَلَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِدٌ طَوِيلٌ وَقَدْ هَمَّ أَنْ يَرُدَّهُ فَوَقَّفَهُ وَأَقْبَىٰ وَأَصْحَابُ الْمَوَدَّةِ

ومن ثم الحق لا مفر منه ووجه لكل امرء منها الجسد طعن بآثاره القوي ذكره وكما عجزنا عن القول

بمصر على الدنيا على كثرة
ومناجاة في المذبح

وَاللَّشَّانُ لِلَّامِنْ أَحَبَّهُ فَمَالُ الْإِمَامِ مِنْ قُدْرَتِهِ بِسَبِيلِ

وَأَمَّا دُونَ شَطْحِ الْهَيْئَةِ فَقَدْ مَاتَ بَعْدِي بِالْخَرَفِ وَجَبِلَ قَدْ نَلَتْهُ الْعُشَاةُ الْبُشْرَى أَصْرُهُ مِثْرُ الْغَزَالِ فِي رَحْلِ

لحق اجتماع من تلباهن فتره وكذا الذي في الفركلة وان اخذناه من خطه اسما من دليل على ان لا يدور دليل

وَبِمَكَانٍ أُخْرٍ لَمْ يَسْقِ مَا الْبُيُوتِ

سبحر زور و نگرین و قیام و
و پشیمانی و لعل و لعل

وليس خبطي بالاول والآخر انما خبطي من ادم ولكن خبطي من ادم ولكن خبطي من ادم ولكن خبطي من ادم

انما انقطع يوم من العيش ^{عنه} فتن بكاء اليك يا كاشط الجبل
بريداً نفعي ابن الامور حبيب ^ه واسر الى ما انت فيه رسول

ولیس جاپان اور مال مضبوط واکن رزہ الاکر میں جاپان

ان الذخيرة لا يوايه مغيم فدا القلب من حوالق اقل

خاتمة: ذكرته ابصر الاخيرة الواردة في كيفية محنة اسلام الله عليها الى المحنة وظلتها يوم القيمة

بعد از دفع فحشه

طالیا

[illegible]

وہی ہے جس نے

عبدالرشاد اقبال

مکتبہ اسلامیہ
لاہور

منيفه علي قاضي

[illegible]

على امرهم صلى الله عليه وآله والحق اجمعهم على ذلك فاختل فيه ذلك لان نعمت رسول الله به يقول بما
والحق امرهم صلى الله عليه وآله يوم القيامة على الصراط ونشرنا الملائكة كصفحة فان يحيى فيه تبارك وتعالى
انقض بر الصراط فاختل في كل ما بين صفات الحق يكون بين كل عضو وعضو من اعضائه وسببه ما شرع عام
بعضه من الصراط فاختل ما بين بر الصراط وحق وجهه واكتفى لما اجمعهم على ظنهم ظنهم بعضه قد كره
اجمعهم قول ما مضى واستغفر الله لكم نظام البدن انفسه اجوده قول من قام بايديهم والذين هم في
الهماجرون والاضداد واسترا الناس حتى باعدوا الناس وكان الذي يابض عليهم البصر عابدين يابض ورايه الحشيرة
التيهمان وما يابضون بنا بعدكم على طاعة الله وسنذكره قوله وان لم يكن لكم فلا طاعة لنا عليكم ولا يبعد عن
والضمان واماننا وامانكم ثم الغت على طاعة السلام عن يمينه وعن شماله وهو على المنبر وهو يقول لا اله الا الله
وجال متكئا فادغم غنم التبت فاختل في العباد وغيره والانهاد وذكروا الجور الفار هروا فاختل في
التردد فاختل في ذلك عليهم عاروا وشهدوا ان لا يعجزهم الفضا انما سمعوا اما قافله وعبروا الى جنودهم التي
يعلمون يقولون من اعلنا على من ابطلنا خوفنا ونسبهم بالقدوة ونسبهم فاختل في ذلك
متكئا فادغم غنم التبت فاختل في العباد وغيره والانهاد وذكروا الجور الفار هروا فاختل في
حقول الاسلام وحده من انهم الناس عباد الله المملكون والمال مال الله يقسم بينكم بالسوية وليس احد
على احد فضل الا بالقوة والفتن عندا فاختل في الجزاء وافضل التولية لم يحصل اتفاقا لفتننا بالدين من جراه
وما عندنا فاختل في الجزاء ان كانا عندا فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء
كان مسلما الحضر والحر حكم الله فاجتمعوا من الفتن فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء
الشريفة والوضوح والاحمر والاسود فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء
الله برحمته وسجد بن العاص وبن الحارث فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء
عليه السلام عباد الله بن التبر وهو بنو الملائكة بنو طه وعبد بن العاص فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء
انما كنعني ونسبني باجاءه فقال له عبد الله فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء
الحق كارهون قال عبد الله فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء
العاص فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء
ما بينكم الفتن فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء
وعبد الله بن التبر وهو بنو الملائكة بنو طه وعبد بن العاص فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء
وفا لذين بنو بني ابي تبارك وتعالى فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء
بلغة انهم ما كره من خلق الله من المؤمنين اطعمهم والطعن عليه وقد دخل معهم قوم من اهل الجفاء والصدقة
فانهم سبواهم على ما ليس من اهلهم فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء
فالا انكم لفي دعاة الاسلام وساجدوا فيهم من المؤمنين وقد بلغنا عنكم طعن ومخطا من المؤمنين
ان يكون اسرا كما حاصره فكانا بينا عندكم واما ما كان كان نصيبه المسلمين فلا نؤخره عنكم ونحن نؤخره عنكم
عليما ان يؤلم من نفسه كما وعدكم فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء
التبر وتكلم طه فقال لهم فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء
الله فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء
المشأن على اهل بلغة الله وطاعة رسول الله وان يحصل كتاب الله اما قال له وجه كتاب الله اما انتم الخط
فاختل على اهل بلغة الله فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء
يا ايها الذين آمنوا انما نزلنا هذا الكتاب بالبينات والبرهان فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء فاختل في الجزاء

في بعض النسخ
بعض النسخ

في بعض النسخ
بعض النسخ

[illegible]

مفتي
الدين
الحبيب

مجلس
مجلس
مجلس
مجلس

[illegible]

وَقَدْ كَرِهَ الْغَافِقُونَ
الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يُبَيَّنَّ
لَهُمْ

104

[illegible]

المجلد

بصورة وابتدأ لغريب فكذلك تلك القوم وجهات القلوب وما يلحقها أي ما يلحق هذه القضية وهذه الحالة
 التي هي موضع الشبهة المحسنة التي لا تدين سيرة وعلى كمال القبط واسما للمكره وما يلحقها أي هذه القضية الأولى
 ذهب وأقر من العقل والشرع وقال تعالى أيضا سورة الشورى والذين إذا أصابهم البأس هم يخضعون ويخضعون
 سبعة شها من عني وأصلح يسر على الله أن لا يحب القائلين ولين نصير بعد ظلمة هؤلاء ما عليهم من سبيل كما
 التيسيل على الذين ظلموا الناس ويخضعون في الأرض بغير الحق أو لئلا يظلموا ولين نصير بعد ظلمة هؤلاء ما عليهم من سبيل كما
 عز ما لا نور قال ابن الإسلام القبر من الذين إذا أصابهم البأس هم يخضعون من غيرهم هم يخضعون من غيرهم من نصير
 وأخذ بمقتضى قوله وقد ذكركم ما أخذ الله فهو مضيع لله من طعام الله فهو محمود وقد ذكرتم هذا لأصحابنا من علماء
 سبيل سبيل شها من عني وأصلح يسر على الله أن لا يحب القائلين ولين نصير بعد ظلمة هؤلاء ما عليهم من سبيل كما
 الأولى قد ذكرتم سبيل العفو عن الذين عني وأصلح يسر على الله أن لا يحب القائلين ولين نصير بعد ظلمة هؤلاء ما عليهم من سبيل كما
 فتواهم على الله أن لا يحب القائلين ولين نصير بعد ظلمة هؤلاء ما عليهم من سبيل كما
 لكنهم لم يفتواهم بذلك بل التواهم ولين نصير بعد ظلمة هؤلاء ما عليهم من سبيل كما
 ما عليهم من سبيل نصير بعد ظلمة هؤلاء ما عليهم من سبيل كما
 من الله عفوهم وقد أتى السبيل إلى الأعداء لعصا على الذين ظلموا الناس ابتداء ويخضعون في الأرض بغير الحق
 أو لئلا يظلموا ولين نصير بعد ظلمة هؤلاء ما عليهم من سبيل كما
 فقد علم بالذکر ما ذكرنا من استكرامه عليه السلام أهل الشام لم يكن لهم بعد كانوا في الشام كالمجاهدين إلى الأثر
 انهم اذ لم يفسدوا من هذا العداوة والعداوة المصلحة لهم مع أتباع الرقيق والعداوة العنصرية من المظالم التي
 والآخر قد ما لا يخص حيا منهم من أهلها إلا في الشريعة والأخبار التي لا تنفص من تكون هذه المظالم
 مكالم الاخوان من هذا المصالح العاصية عليهم في كرامات من عاصيهم في عداوتهم في الجاهل من كتاب مقبول
 سراج من جبل من منار الجحيم من يدين وهب على عاصيهم على جاحدة الشام بها ما لو يدين بغيرهم فيكون
 في غير ذلك خوف نفس من اخوانها في التمسك بهم وعلمهم بالكتب في جهاد التاكيد ووجه الاسلام
 الله لا يفر من قوم من الجبل بالله عز وجل قوم فندهم ومؤيديهم معونة وابن التافه ولين الاخوان السلي والبراني
 معطية شارب الحرام والجلود حذرة الاسلام وهم اهلهم وموت في مصيبتهم في وثقته وفي اليوم ما لا يؤمنون
 واما انما العداوة هم الى الاسلام وهم يدعون الى جهاد الاسلام المحمدي لله ولما الله وقد با ما عداوة الناس
 من هذا هو المطلب الجليل ان قتلنا كانوا بعدنا فيهم من ربيهم وعلى الاسلام واهل الحق في حق خدعوا شيطنة
 الاخوانه واهلها في جهاد القصد واسما لوالاهم بالاعتكاف والجهاد وقد نصروا النصارى واليهود
 نور الله الله مع نوعه ولو كره الكافرون انهم قد روي الحق فافضض جميعهم وشئت كلهم وابلهم على
 فيهم ان يدين من هالته والامر من عاصيهم فانظر المكره خلفه ويشره وصورة وحده فترجع سائرهم في نعم
 الله كبري كعت وحلم وضعوا امر اصحابه بالهداية لهم واوصاهم بالتكبير والوفاء ولهم سبيل الله المبرر وليس
 انهم الصداق الحق في ليلته وما يلحقها الذين سيرة وما يلحقها الا وهو عظيم هذا وجعل ان يكونوا لير
 في المنع من سبيل الشام القوم من بينهم لم يكون السبيل لهم والحال ذلك حراما واما بالكره انما الحجة لا معناها
 الا وهو ان يصلح الفتنه فيكون سائر صان في ليلته والذين يدعون من دون الله فيسبوا الله
 عداوة غير علم فالله ان كان المسلمون يسيرون اسما لكفارتهم عن ذلك لئلا يسبوا الله فيهم قوم جهلة
 في جمع الباطن فيهم المؤمنين ان يسبوا الاصنام فذلك من المصلحة فقالوا لئلا يسبوا الذين يدعون
 من دون الله في الاغتراب من دعوا الكفار في حياتهم لان يسبوا ما يبدعون في ذلك فليس من الجاهل في
 شئ فيسبوا الله عداواي لما يلحقها علم انهم اليوم غير مدعين على معاصيهم بالحق ففوت قبل على وجود

على ان الله لا يفر من قوم من الجبل بالله عز وجل قوم فندهم ومؤيديهم معونة وابن التافه ولين الاخوان السلي والبراني

في نفس الشاهد

في نفس الشاهد

في نفس الشاهد

كف الشاهد عن الخلقين وعن انهم في مقام عدم التفكير في نفسهم على انهم هم قال حدثني ابي عن مسعدة بن
صدقة عن ابي عبد الله عليه السلام عن قول النبي انا انشر الخلق من عبيد النار على صفاء سواء فاعلم انهم
كانوا المؤمنين وعبيد المشركين من دون الله وكان المشركون يبتون ما يبيعون المؤمنين ففهموا انهم
عن سبب الله لم يكن يبيعون الا الكفارة للمؤمنين فيكون المؤمنون قد اشركوا بالله من حيث لا يعلمون فقالوا
واستبوا النبي يدعوننا لا يبيعوننا الا الله في الكفارة عن الصادق في حديث ابا بكر وصفي الله عليه السلام في بيع
فبيعوا الله عن عبيدهم على الاستفاد من بعض الاخبار ان المفسود بالانذار انتهى عن سبب الله لا يبيعون الا الله
فيكون المراد بالانذار المراد بكلام الامام شتوا لواء الله في الكفارة عن الصادق في حديث ابي بكر وصفي الله عليه السلام
عن هذه الاخبار ان الله لا يبيع احد من خلقه الا على ما يشاء من حيث لا يعلم ففهموا انهم في الكفارة
الاغنياء عن عقوبة قبل ان ياتوا في العبد ولا يبيعون الا الله في الكفارة عن الصادق في حديث ابي بكر وصفي الله عليه السلام
ولا يبيعون الا الله في بيعهم عن الانذار في الكفارة عن الصادق في حديث ابي بكر وصفي الله عليه السلام
سبب الله في الكفارة عن الصادق في حديث ابي بكر وصفي الله عليه السلام
في محضرهم في الكفارة عن الصادق في حديث ابي بكر وصفي الله عليه السلام
واكتف عنهم في الكفارة عن الصادق في حديث ابي بكر وصفي الله عليه السلام
خدا العفو والامر بالامر من الخاطئين هذا وانما هم من السبب فيهم باحسن القول واصوبها الذي لا يبيع
الله في الكفارة عن الصادق في حديث ابي بكر وصفي الله عليه السلام
واشاع الحديث والاعراف عن محمد السيل من الدنيا في الكفارة عن الصادق في حديث ابي بكر وصفي الله عليه السلام
من يبيع الله في الكفارة عن الصادق في حديث ابي بكر وصفي الله عليه السلام
بالعلم بيننا في الكفارة عن الصادق في حديث ابي بكر وصفي الله عليه السلام
بما يفترون في الكفارة عن الصادق في حديث ابي بكر وصفي الله عليه السلام
لهم في الكفارة عن الصادق في حديث ابي بكر وصفي الله عليه السلام
تخلفوا في الكفارة عن الصادق في حديث ابي بكر وصفي الله عليه السلام
قام عليهم في الكفارة عن الصادق في حديث ابي بكر وصفي الله عليه السلام
بغير الحاجة في الكفارة عن الصادق في حديث ابي بكر وصفي الله عليه السلام
كانت لهم في الكفارة عن الصادق في حديث ابي بكر وصفي الله عليه السلام
لهم عندنا في الكفارة عن الصادق في حديث ابي بكر وصفي الله عليه السلام
بيننا في الكفارة عن الصادق في حديث ابي بكر وصفي الله عليه السلام
من سلاتهم في الكفارة عن الصادق في حديث ابي بكر وصفي الله عليه السلام
بكتفهم في الكفارة عن الصادق في حديث ابي بكر وصفي الله عليه السلام
سببهم في الكفارة عن الصادق في حديث ابي بكر وصفي الله عليه السلام
الذين في الكفارة عن الصادق في حديث ابي بكر وصفي الله عليه السلام
عنكم في الكفارة عن الصادق في حديث ابي بكر وصفي الله عليه السلام
كرهنا لكم في الكفارة عن الصادق في حديث ابي بكر وصفي الله عليه السلام
ون اعلم انكم في الكفارة عن الصادق في حديث ابي بكر وصفي الله عليه السلام
ودعنا لواءكم في الكفارة عن الصادق في حديث ابي بكر وصفي الله عليه السلام
منهم من يبيع في الكفارة عن الصادق في حديث ابي بكر وصفي الله عليه السلام

[illegible]

حبيب الخسنة في
فضيلة الصلاة

هؤلاء والمرحان وقال من كل ما يكون محمداً وأبو بكر من حليته فليسوا بها أسا والله ابن آدم الله
 أحب اليهم ابتداءً بالمقال وقد سمع النبي يقول وأما بعد فقلت فقلت وهو من حرم من هذا الله الق
 يخرج علمه والعلم من الرزق أن الله خلق المؤمن بنى الطالب المرسلين فقال الله الذين آمنوا كلوا من
 حيث شئتم وهذا ذكر قول الله الرسل كلوا من الثيابات وأكلوا مما رزقوا وقال رسول الله بعض ثأته ما إلى إلا
 قال علمه ما فصرنا بأمر المؤمنين على ليس الخشن وأكل الحبيب قال الله انتم الله الصديقين بعدوا
 لأنهم بها القوام كل ما يتبع بالغفر ففره فقام على علمه السلام حتى نزع عاصم البيلاب من لسانه قال الشارح
 التبرج بن زباد هو الذي أخرج بعض غراسه ولما الخلا من بنى القدي ذكره الرمز وحده الله فلا عزير لم يفر
 به من أقول في هذا ذكره الشارح وقال الكلب في ثروته الكافة فليس به إلا ما من على من يخرج من
 صالح برابي فماد وعده من أصحابه من أحد من يحد وغيره ما لا يندخل في أصلهم من المؤمنين على عاصم بن زباد
 حين ليس الصبا وولد الخلا وسكاه أخوه التبرج بن زباد إلى أمر المؤمنين أنه قد غم أهلهم ومن ولد به ذلك
 فقال عاصم المؤمنين على عاصم بن زباد فحق به فلما جاء عيسى في وجهه فقال لما السجدة من أهلها ما رحمت
 ولدك امرئ الله ما لمسا القليل وهو بكر ما خلت منها أنت اهو على الله من ذلك ليس الله يقول والآخر
 وضعها إلا أنما بينهما فأكبره وأقبل لا تكلم أو ليس الله يقول مرجعهم من بلغين بينهما من ذنوبهم إلى قول
 يخرج منها هؤلاء والمرحان فقال الله لا ينال نعم الله إلا بفعل أحب اليه ابتداءً بالمقال وقد سمع الله عز وجل
 وقال بعد ذلك فقلت فقال علمه بأمر المؤمنين فعل ما فصرنا على الجشوة وقد لمسا على الخشوة
 فقال وحيات الله فصرنا على أمم الصديقين بعدوا أنفسهم بضعه أقاس ولا يتبع بالغفر ففره فقام عاصم
 بن زباد الصبا وليس الله

ثبته على مذهبه الصق
 وهداية

اعلم انه قد ظهر لك اجمال من هذا الكلام لأمر المؤمنين عليهم السلام الذي نحن في شرحه من سلك في العبوة فنبين
 ما ظهر صاحب الشريعة ودفع ضلاله ووزع على ما كذب وقال وأمر من استهمل الشيطان المعين وشو به في قوله
 النفس فندب له فاجبت اغضاء الغم ومن سبب بط المقال في هذا المرام والقبية على ضلال أقوام واخلف
 في الشرائع وتكون لهم في السداد وبينهم والمر الله وله ظهورهم واشتغلوا بالمال والكلالة والهناء فأتوا
 الفسق فزولوا عوايد من غرر هذه واعرضوا عن حجابي علوم الدين والمزود فبق أسرار الكتاب والشرع
 انهم بالمصونة والقوية وبذل الشروع في المصونة لا بد من مفعة شره فبهذه هي ان لا تلتفت إلى الغرض الكلي
 والمصونة التي أتت من خلق الانسان هو العبوة وتروا العين من شهادته الكتاب المتكون في قوله واخلف الجنود
 الاثر لا يعبدون كما لا تلتفت إلى المصونة من بعض الانبياء والرسول ما زال الضعف والكليل بين الآية
 اهو جند الخلق الحق الاقل عز وجل وأثم عليهم السلام على كفرهم واخلاف شرايعهم لم يكن من شرهم ما لا
 ولعلنا هو الشهير عن التبرج بن زباد إلى الغنى والظلم عن الخلق والوصول إلى الحق والاشفاق لانه على
 الحقوا المسئوم المؤدب والحق للفرق والفرق له فيه فبعثها الله إلى الناس ما شرح لهم من الدين ليدلهم
 عليه ويعلمونهم كقصة التوليد وله من جعل سبحانه خلقه من بين مرسل او كتاب منزلة او جهة لازمة او محجة فندبهم
 عليها السلام أولاً رسول الحق فاما بعد ان بها أو آمنون كقصة ساو كهايا اوقاير من الشرايع والادب ان
 شرعها الله تعالى للنفاس من حق عباد وله من كمال سبانه وارثهم ولو يكلمهم به سلك سبيل الحقولم الش
 واهوا بهم الخلفه وادبهم المشتقة فليس لهم ان يسلكوا طريق عبودية بهما بالجنس العفون وفردون فانتبا

الحق
 ما يملك
 ما يملك
 ما يملك
 ما يملك

فقد نفقت

كثرة ان من الله لاسباب العفول والاشقي اجمعين من الله من عفول الرجال ولو كانت العفول كما في هذه
سلوك سبيل الصوفية لم تكن لا بعد لا لاسبابها والجميع حادثة كما ان لو كان ما برغب العفول غير من العباط
هذه عند الترتيب مطلوب العفول لم يكن مانع الى جعل الايمان والشرع التي شرعها بعثها الايمان عليها
التي كما ان العفول فكل حجة انكم شرع ومنها اجادوا شرع لكم من الذين ما وقى به فواضد عليه ذلك
ان التزم على الصديق ان امان عبيد الله وبشرية له ان عبيد الله بالعبادة لا يجوز لذة الشرع منها ولو لم تكن الشر
فيها اجابة وهو بمنزلة وكما وفاء وعدا اياها المولف فغير شر ايها المنة وازكها لها وازكها المنة
تنتهي المنة وغيرها ما جعله صاحب الشرع وشرع لانا المطلوب التي والمشرية اليه ليس الا ان قبل عز
جل من العبادات انما اصل به محمد واطبق به السنتهم ومن ذلك ان الشيطان المعلن في كايه من التجر ولا دعه
الذي كان معلوم رايه ومطلوبه العفول في حجة له ان شرع من التجر ولا دعه وانا عبيد الله عباد الله عبيد
طاعة عفر ولا يفر من سار مسخا الطرد والجلد حيث اذ ان عبيد الله من غير الوجود الذي كان موقا
جود الله في العفول الى ما جعله الى ما جعله انما اذ ان عبيد الله من حيث انهم ليس من حيث شرع على ما شرعوا
على انهم من عن الصادق في اول فيهم شرع الفصل الحاد عشر من التقدمة الاولى وعفول العفول من التجر
بأننا في البيوت من فهو بها ولكن التجر من انفي واذا البيوت من ايوها وانشان البيوت من الايوها عند
يقول الجميع والتوجه في سواد في الحق اليهم كما يدل عليه رواية الصادق عن امير المؤمنين المتقدم في شرح الفصل
الاربع من التقدمة الاولى فلهذا هو الذي من ابي جعفر انه قال في قوله لا امر وسفاه وسفاه صواب
الاشياء ونحو التجر الطاعة على انهم بعد من فلهذا هو الذي من ابي جعفر انه قال في قوله لا امر وسفاه وسفاه صواب
جميع من هو عليه من عباد الله في الله فهو اليه يكون جميع اعاد البديلة لما كان له على الحق في قوله فلهذا هو الذي من ابي جعفر
ومثل المرات العبادات الفصل العشر والعرب والبرق هي العبادات المتقدمة من بين البقية والاولا والمعلومة البقية
في الكتاب والسنة فالمراد بها انهم مثل ما علم عدم ثبوتها بدعوى ولا لا موجب الخطا من رضى
الشيطان من عباد الله الى العبادات والبرق هي العبادات المتقدمة من بين البقية والاولا والمعلومة البقية
هذه المقدمة والسبب في العفول انهم الفاسدة وادانهم الكاسدة وسلكوا السبل من غير دليل وانهم الشيطان
وقد اوجع سواد السبل ومع ذلك برعوا في انهم الفاسدة وسلكوا السبل من غير دليل وانهم الشيطان
فوقه من باهل الذكر في التصوف في حق البراءة من الشنع والتكليف يسر في رضى ويحلو فلهذا هو الذي من ابي جعفر
الاولا كاد في حقون في الاشعار ويملون في التليل وليس لهم الا العلم والمعرفة دليل ايند عواشها وبقاوا
ولها وصفتها في حاشا واذا الفتن واخذوا بالبدع دون السن وقوا الصواب بالنداء وصاحوا بصحة النقا
امر الله ربنا المومن من الفتن يملكون لم مع آفاتهم يتكلمون في انهم لا يصح ولا يصحح ولا يحتاج كساه
في الصراخ الشانعة اعدا ام في فكون واذا تعالى الله لا تأخذه السنة ولا يحيط بها الاسنة سجي في جميع
نواجر وادعوه فخر على خفة دون المجر انه ليس منكم بجديد هو اذ ليس منكم من جبل الورد واذا
عرف ما مهتد ناه في هذه المقدمة في دفع ما يلبس عليك من شرع حال هذه المقدمة بيان خطاهم ومنا
ووجدت فيهم وما وود من العباد والعزة الطاهر فسلام الله عليهم في طعنهم ولا يذنبون عليهم و
تفضل ذلك

المقام الاول في وجه تسميته بالصوفية

وقد ما في الا اول من الشهرة ان شغلها من الصوفية وقولها للبحر انهم في الصوفية في الشغل

تخصيص
العلماء
والفكر

وهذا الوجه هو المستند من الاخبار والنبه **وهو** ان من قال ان رسول الله يجب محبة
الشهيد او من ادعى ترك الجهاد غير مستحبك وليس المصنف غير مكلف **وقال الحسن** رحمه الله تعالى انك تسبهم
بهذا كان لباسهم الصوف والشفرة **وفي** رواية الجهم ورافضاع امامهم ابيهم المشهور ونقل عن عبد الله بن مسعود
انه قال كلنا الانبياء يكون الجهاد ويلبسون الصوف ويلبسون الشاة **وفي** الجاهل من اكمل الذين يستاد
عن الحسين مصعب عن الصادق عن ابي اشر عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من
مع الخبيث مع العبد وكوفي الجاهل موكفا وجلبا للفرز يهدى وليس الصوف والسليم على الصبيان فكانت
ستة من جدي **وفي** بضر كتب احسانا ولقد دعى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اهل البيت ان عيسى بن مريم كان
يلبس الصوف والشعر واكل من النخيل ويهدى حيثما هو **وفي** عن ابي مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كالم الله
موسى كان عليه خبز من صوف وسراويل من صوف ولفسوة مدق من صوف وفعل من صوف **وفي** في بعض
من هذه الاخبار وغيرها ما لا حاجة اليه ابراهيم ان ليس الصوف مندوب بشراواته لباس الانبياء والائمة
السلام ولكن هذه ما لا شك ان كان لهم لم تكلفوا ونصبوا ونصدا للاشهاد والهاد للفضل كما لا علم لهم
في الخليفة الثاني والثلاثين في بعضه لسان الناس **وفي** من ائمة عن علي بن ابي طالب عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
المنادى من ثوبين لباس اهل الزهادة وليس من ذلك فمرح ولا معنى لاجرم كان ذلك حجة على ان ذلك عليهم
ويشهد بان ذلك التوى المنفذ في شرح قوله في المتن ليس الصفاء ونخل من الدنيا حيث لا لاد وروى في
الصوف فالتصفا الشاء برواهم في ذلك الفضل على غيرهم الحديث **الثاني** انه ما خذ من الصوف لا
بالمنى للفتن بل على معنى اخر فلهذا عن جديهم البغدادى انه قال في الصوف مشق من الصوف والصوف ثلث احوال
صلوة وادوة والتماس صبر وصدق وصفاء والواو قد وعد ووفاه والفاء فروع وفناء **الثالث**
انهم هم وصوف في الدنيا الماقتدا التي كانت في مسجد رسول الله كان فيها كفاة لفراد المهاجرين وكانت مسجدا في
القل وكانوا ان جاءوا رجل لم يكن لهم بالمدخنة ساكن ولا عشاير يدعون الفران بالليل وبرحون النوى
بالنهار ويلبسون على ظهورهم وغزوة مع كل سرية وكان رسول الله واكثر اصحابه يواسونهم وكانون
معهم وينهاهونهم بالمركب ولقد صل رسول الله يوم الاحد وشاهد منهم ضرهم ولبس قوسهم بالثياب
ايضا وباهل الصفرة من ائمة من كان على ما لكم في صفتكم فنعلم ان ائمة عليهم السلام وائمة وفاق عظمة
وقد ثبتهم ابو نعيم الحافظ في حديثه على يزيد بن جهم ورواههم فذكر من مشاهيرهم سلمان واباذر وعامر ومجيب و
بلال وابراهيم بن جابر بن الزناد وغيرهم من البان واباسم هذا الحديث في بعض النسخ انهم كانوا يلبسون
رسول الله كان هو الامام منهم واعلمهم بالكتاب والسنة في عهد رسول الله لائمتهم يلبسون الصوف ويلبسون
ثيابهم بالانصاف التي خفف من القبر **وقيل** في مصنفاتهم انهم كانوا انصافا للاسلام الا ان بعضهم في ذلك قد
فقد رسول الله وكان له القبا وما له الاطراف كما في هجرة ومجيب والذين يثبت خدمهم في القفر والذين يثبت
وايون في بعضهم ولا دعا بوسيد فائمتهم كانوا من الساجدين الراغبين في القبر للذين يثبت وكانوا يلبسون بالثياب
قال ابن السلام القبرى في قولنا في اصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغفلة والعشيرة يردون الله
ولا تفتنهم به حتى لا يلجئهم اليك من دونه الجبهة القبا ولا تطلع من اخفنا طلبة عن ذكره لا وانشع هوام وكان له في هذا
ان الاثر في ذلك في سلمان وابو جهم وغيرهم من قراء اصحاب النوى والاعمال التي لفتها عليهم في هذا
رسول الله عليهم من المصنفين والاضاع من جابر وزدوهم فقالوا يا رسول الله ان جلس بمحمد الجلس في
عنا هؤلاء ورواه شمسناهم وكانت عليهم اجساد الصوف جلسنا نحن اليك واخذنا عنك فلا يفتننا من ذلك
عليك ان هو لا يفتننا ان لا يفتننا الحق بلهم في صلبهم في موقر العبد بذكره في الله عز وجل فافان
الحديث الذي لم ينفى حتى اعتدنا من صبر رضى مع رجال من ائمة معكم الجهاد والمات ائمة والمجالس ان القبر

لقد اتفقوا على هذا ما دونه من خواص اهل الشريعة المراعون انفسهم مع اهلها لما ملون للوجوب عن ملوان الفلانة
 بهلم القسوة وان شئت هذا الاسم هو لواء الاكابر قبل الملائكة من الجحيم انتهى ومن كتاب فقهنا لاشراق
 افكره من طبع هذه الامم هو هاشم الكوفي الشامي السوني للامام مع السنيان التوتوي وفي كتاب حديثه
 القسوة القسوة بل بسبب ما اخذ من الشوق كالتربان وبقول الجلول والاعاد لتسركا لتسركا في
 وكان في الظاهر هو بغير ما في الباطن ملادهم راوا القسوة التي في سبب اليه باعبار الباس في حق موثوقا
 ليس القسوة والباس بهشمة واني هاشم باعبار كندر وثمانية وشركية في السيرة وامن ابدي حنان
قال في هذه القسوة وكان عرض هذا الحق من وضع من هذا الحق هدم من هذا السلام وقد ورد من
 الاية عليهم السلام احاديث طينة فانا راى سفيان التوري في هذا السحت واضاع اليه الزيادة والورد
 التشبه واليه وسع ما في القسوة فثبت هذا في القسوة الباطنية والورد وسفيان في القسوة في الي
 بهما الباطنية فثبت ما في الباطن من جهة او الباطنية في حق الجلول والاعاد وسبب علو اليه والاعاد
 فثبت ما في الباطن من جهة او الباطنية في حق الجلول والاعاد وسبب علو اليه والاعاد
 منسوبة وبقية في هذه القسوة في المشايخ ودمي جلول الحق فيهم قبل اليه في هذه القسوة في المشايخ
 وفقيهنا في الناس قبل هذه الباطنية في هذه القسوة في المشايخ ودمي جلول الحق فيهم قبل اليه في هذه القسوة
 ستاهم الاية عليهم السلام في هذه القسوة في المشايخ ودمي جلول الحق فيهم قبل اليه في هذه القسوة
 وكذا في صلواتهم في المصطفين والى اسماء اخرى اشبه الغايه واسمائهم القسوة في المشايخ ودمي جلول الحق فيهم
 والقرآن في هذه القسوة في المشايخ ودمي جلول الحق فيهم قبل اليه في هذه القسوة في المشايخ ودمي جلول الحق فيهم
 الابان و

الفاسد الثالث في عقابهم
 ولعل الجلول في هذه القسوة

الفاسد الثالث في عقابهم
 الفاسد واعمالهم الباطنية

فقد حققنا عقابهم الفاسد في عقابهم الباطنية انما الله ونبينا ان عقابهم في هذه القسوة في المشايخ ودمي جلول الحق فيهم
 بالقتل العنابة والقلبة بكون الله

اما العقاب في فنونها

اعطاهم بالجلول والاعاد وقد في اكثر المتكلمين من الفرع من غيرهم في مجرى الجلول والاعاد من كتبهم في الكثرة
 هاتين القسوتين المحدثين في القسوة في المشايخ ودمي جلول الحق فيهم قبل اليه في هذه القسوة في المشايخ ودمي جلول الحق فيهم
 العباد وقها من القسوة في المشايخ ودمي جلول الحق فيهم قبل اليه في هذه القسوة في المشايخ ودمي جلول الحق فيهم
 للامير والجلول وكان لا يمكن ان يشاء اليه اشارة حسنة وعاقلة المشيئة والحبس في هذه القسوة في المشايخ ودمي جلول الحق فيهم
 اوسع لا كغيره من الاجسام وقد في بعض القسوة في المشايخ ودمي جلول الحق فيهم قبل اليه في هذه القسوة في المشايخ ودمي جلول الحق فيهم
 حلول لا عمن في هذه القسوة في المشايخ ودمي جلول الحق فيهم قبل اليه في هذه القسوة في المشايخ ودمي جلول الحق فيهم
 الفاسد في المشايخ ودمي جلول الحق فيهم قبل اليه في هذه القسوة في المشايخ ودمي جلول الحق فيهم
 كذلك كان في مشيئة الله في المشيئة والجلول والاعاد في المشيئة والجلول والاعاد في المشيئة والجلول والاعاد في المشيئة
 وهذه القسوة في المشيئة والجلول والاعاد في المشيئة والجلول والاعاد في المشيئة والجلول والاعاد في المشيئة
 الحق في هذه القسوة في المشيئة والجلول والاعاد في المشيئة والجلول والاعاد في المشيئة والجلول والاعاد في المشيئة

الفاسد الرابع في عقابهم
 ولعل الجلول في هذه القسوة

[illegible]

بعض

كَلِمَاتُ الْكُونِ وَهِيَ اَوْجُهَا اَوْ عَكُوسُهَا الْمَرَا اَوْ ظِلَالُ

وقال ما بين عامر البصري وهو من سوية الشيعة كان له جالس المؤمن بن مفتح فبعد ان انتهى ما
كان الاثر انه معنى الوحدة الصرفة ان ذلك ليس بجلول كما طرأ بعض المؤمنين وذلك لان الجلول طرأ
وجوئته بين احد ما حال اذا فعل وليس الامر كذلك عند قول المؤمن بن بل عنهم في الوحدة المثلثة
كل الوجوه في سوله وهو ظاهر لكل الكل وكل من امر اكثر من الثلاثة فحينئذ وجد صاحب
عن تلك الوحدة ولا يخرج منها ولا اندام بل هي على شيء تدبر عن الوحدة المتأخر من ان لا تواد
قال في مطلعها

قال في مطلعها

فصل في الجوبة على كل وجه فاشهد في كل مغرور وخالطني من بكف الشكر عاشر الاخذ للذكر

مقال

روشنی و نور

۱۰۰

فی الجواب علی

قالوا من الممكن والمختلف لعدم الاتفاق هو الواجب والاتفاق هو الممكن أما الشك فلا بد ان ينفي وجوده
 الا على ما مر من انهما موجودا بنفسها اذ معنى الاتفاق هو وجود لا شاك له الذي هو الوجود فلو لم تكن الممكنة
 بنفسها موجودة لكنت غلبة الاشراق والفائدة للشيء كيف يكون معطبا وبغير وصوله الى الاشراق واسطة الى محال لا
 يرضخ الاتفاق فلا بد من الانتهاء الى المؤثر القائم بمكانه وأما الاشراق اعني غير المتضمن بوجوده الى غير مكانه
 بان يكون وجوده على الوجود وهو غير معقول للاستلزام تقدم الشيء على نفسه وأما بان يكون نفسه عين
 الوجود اي ان يكون له ماهية وجود كما في الممكنات بل يكون له ماهية بقاء وهو المطلوب فان قلت
 لما لم ينعزل له ماهية لها معان اختلفها بازاء الوجود كما في وجود الممكن فابعد على ما هيته في الشيء
 لهذا المعنى يربها العموم والاشراق المطلوب بل ضل ما هيته في الشيء فانيها ما عاب الشيء وهو وهذا
 غير مستلزم بل وقد صرح بما انفصل في جوابها الترتيب في حديث طويل مر وفي ذلك قال قال لا تسأل فله
 بغيره وما هيته قال نعم لا يثبت الشيء الا بانته ومابعد الشك في انضال صفة عن الحد والتميز والمثل والغير
 والحد والتفاوت والشر من مفعلي فلو لم يكن محدودا ومثل اياه الاول فله من ان تضل نفس الوجود ومفعلي
 التامان بوجوب وجوده وليس له ماهية وجود وليس له أجزاء وما لا جزء له لا جسر ولا فصل له ولا انضال
 ولا فصل له لا حد له واذا ثبت له صفة لا منة ولا خاصة فلا يسميه وما لا حد له يمنع اياه من ان يكون عليه الا ان من
 حيث كونه مبدء لا ضل ولا رفاة وبما لا يخلو فانه ما قام عليه البرهان كافي للعالم وصنع مبدئي بغض ان لم
 صانعا باينة لها لا لمصانع واذا ثبتت للعالم اوصاف ثابت وجوده ضرورة وأما الشك فظهر كبر من الوجود
 الماهية يكون ذاتا اجزاها لوجود الممكنات امر على خصوصيات من مشر له من الموجودات ذاتها في التصوطة
 الهية وقد عرضنا في الهية التي هي عرض الوجود ايضا ما مر منه العموم والاشراق في المكنات والاشراق
 مشر كذا في امر جامع بينهما يراها ابعدها الاخر ويشاكل بينهما احداهما عن الاخر بما يراها وليس لها احد
 الجامع لثباتها وايضا كل متضمن في الوجود كما ظهر منه وجوده وأما الهية فكونها غير الوجود دجاج في
 موجوديتها لا جعلها موجودا ان الهية لا تضيق نفسها بوجودها ولا تكون وجودها بل وجودها في
 حال ضرورة تقدم المضي على المضي وأما الوجود فلا في كل وجوده وجوده فلهما فهو يشوب عدمه في
 اجماع الموجودات حادثة من من رايها الوجود دجاج الى الحد اذا لو كانت نفس لمجة الوجود وتنفق ذلك الحادثة
 لكن الجميع كذلك وليس كذلك فان الوجود في كل موجود نفسية الخاص وهذا التصديق والتقدير والحدود
 العين وكل ما له حد فلا حادثة فتمتد على ذلك الحد وهذا مجازنا لوجود الاله الذي هو عين فانه وبنته
 بالوجود بلا فاهو نور ولا حادثة له وليس فيه الا عين الحسنة والقدسية والاشراق بل في ذلك بعض الاساطير ان
 انكسار الهية من الوجود انما هو غلب العقل وقائمة الواقع فهي عين حيث قال ان الوجود لا يحد بل هو
 عن الهمام فلا يفتقر الى اجزاء الثبات بالانضال المقارن الى ان ينفذ الى النفس فبذلك النفس انما هي
 والترتيب انما هو المنة والقليل وهذا ما اشارنا اليه بطول ما ان الشيء ما لم ينشأ له وجود وما لم يوجد
 لم ينشأ وان النفس يشارك الوجود في ذاته الوجود وخلق غير سلبا الشيء عن نفسه وبما حقا فظهر
 الماهية عين الوجود وانما تفككت في القلب فجعل الوجود على الماهية وبغيرها باعتبارها كانت الماهية من غير
 باعتبارها في الحسنة والقدسية ليس لها في الوجود الخاصة لوجود الشيء هو نفس الوجود بنفسه لا ينفرد بل هو
 الحد الذي هو مستند له المبدء ذلك فليدع شالي ليس اخذ وجودا فانه يترتب الى الاله وضمني الجلال كما هو
 المالك في جميع صفاته الجلال وهذا من بين مقبوس من شكوة التوبة لأن قال لهم من جميع ما تقدم ان يناد
 عليه ضل لا يفتقر عن التوحيد ضرورة ان الحادثة في الوجوب والتقدير لا يعلل الا بالبدء وودعنا في
 ان الوجود عين هو بغير نفس الماهية كما هو محصل عرض الوجود والماهية والتفككت انما هو بالقليل وكذا هو

والجود من قبيل الحق الذي هو عين الواقع والخارج لا وجود له ماهية ومسلاتان فلهذا يثبت مشاغل من
 الوجود لأن الحقيقة لا لا وجود له المحس وجودا لعدم لا يتجلى أن يكون جودا واحدا أو كانا وكانا
 الكتاب وكذلك كائنات النظر بآيات محض الوجود والمعبر ليس بالحقا القدرية وكذا الحال في جميع الأجسام
 الفصول والاختراع المقتضية منها المقتضية كتحريف العين وليس كون الاختلاف قبل الوجود فلو كان الوجود
 وجوبا في الحق الأجسام العين من عدم كون الإنسان والوجود قبل الحق وجوبا وإن كانا مختلفين في ذاته
 سلب الحق عن نفسه كسلبه من ذاته من النفس إلا بالقرين الذي أنشأ اجتماع التبيين لو كانا مختلفين
 فكانا مختلفين في ذاته وعينه في ذاته لا فائدة التبيين وهو الحيوانية مع النطق أو كانت خبرا الوجود فكيف
 يكون مفرقا كما لا دابة ومعرفة كالمعقول لا هو الوجود من حق عليه هذا المعنى خطا خطأ عشاءه من غير
 اللات التفسير من جلا سبغة على الوجود ومن فقهه أن يثبت الوجود لعدم خلافه في الحال ولم يفتقدوا التفسير
 التبيين حال انتهى ما اعتزل من خلافه ولم عزه وعلا وقد شق من كل الموضوع أن يمكن لا يحصل له إلا أن
 والمهية وان المهية حسب الخارج عين الوجود بوجهه وان معنى عروضة الوجود والمهية أن المحس في الوجود
 أنها هو حقا المعين لأن حاله على صلا ومضاهة فضاء فضاء من أن قول الصوفية بأن المهية ماهية ما لا
 وهي العز عنها عين القاب وقولهم بأن الاعيان الثابتة واشتد واجه الوجود ما لا معنى لما والاشكال بين
 التبيين والوجود والقول بالماهية الأولى دون الثانية فسطح **الثالث** أن الواجب للملح وجوده
 ثام فوق الثام ولكن هو صون في الصور والنقصان والتمام فخص في الأول كما أن النقصان لا يوجود الثاني الجمل
 تكونه أن يكونا مع جميع صفات الكمال لا بد لنا أن نعبر عن الوجود والكمال أن كمالا وجودا فكون الكمال وجودا
 حاصله لا الفعل بنفسه من دون افتقار إلى الاستكمال الغير وهذا من شق العبارة بل كان ذلك في معنى الوجود
 كن لعدم العلم بالحدود والاعتبار بالحدود وغيره من الصفات الكمال وهذه الصفات عين ذاته كماله
 الموصفين علم كماله في كل جود كماله والرايون الثام كونه مع ما معناه الكمال ونمايتها له من جود الوجود غيره
 كالأهم جميعا أنها وأما الممكن فلا ينفك عن بعض الانقضاء إمكان والمهية والعلوية والتركيب وغيره من
 التبيين مع ما هو فيه من صفات الكمال فثبت أن لا يكون حاصلا لا ينفك بل بالقدرة كالأشياء مثلا أو يكون حاصلا
 لا الفعل ولكن حصوله ليس بنفسه بل بالغير يعلم من فالتك الواجب ثام ولكن ناض وأما ههنا هذه المقدمات الشريفة
 التي ضاعها القول بوجود الوجود لا إذا كان الواجب علمه ولكن معلولا أو القول بغيرها أو لا فمفطر أو الأول
 من ههنا القول بالحق والاشكال محدودا مشتبها والمهية والاول بسيط أو الثاني غير كمال أو الأول ثام فوق الثام والثاني
 مكلفا لعدم والنقصان حيا غير من المقدمات التي هي منها ما كتبت جعل في الثانية المقدمات الأولى فان ذات الحق
 لا ينفك عنه ما له لوليه والحدود والافتقار والنقصان من لوازم ذات الممكن فكيف يصور أن يلحق الممكن بغيره على
 اصطلاحهم وحصل المسئلة الواجب أن يثبت ليس التبيين بماهية بعد انقضاء التبيين والحدود لا يبغي ماهية ولا
 وجود بل يكون هناك شيء أصلا ولكن لا إذا كان الواجب بغيره من غير ما عرّفه عن الجود ويكون صورة الوجود
 وكان لا يتفقون الثام كان ما بها للممكن غاية البسطة كالأشياء المقدمات للحدوث المقدمات كالأشياء ما بها
 مفادها أن لا يكون تكليف جودهم كونهما ماهية الموجودات وهو لا يلزم لها سموا أن الواجب جودا في جميع
 والقبول دون الوجود ومنه هو واحد بنظر القدم فهو هو أن الوجود والخلق من جميع الجود هو الوجود بالخلق لا يثبت
 التبيين وعدم التبيين يتبع مع جميع التبيينات الممكنة ويكون عين حقيقة كل ممكن وهذا التوهم من الاشكال
 لأن معنى خلق الواجب من الجود هو خلقه من التبيينات الممكنة لا من مطلق التبيين ولو ثبت أنه فثبت رجاءه
 وجوده لا في هو عين ما فعله هذا يكون طر في الحدود والتبيينات الممكنة لا في خلقه منها كونهما
 ساد في التبيينات مثل سران الكتابات في مصاديقها الخارجية المقتضية وجبارة أو من أن الواجب مع قطع النظر عن

فقال في الخلق
في العلم الثاني
وجوب كونه

بأن غايته غير كماله
هو كونه

لنوعها التبعات متعبر بهم امر متعين أما الأول فمقتضى حال الضرورة لأن الشيء بالمرتبة التي هو موجود من هنا
فالواقع الكلي الطبيعي امر بهم لا يمكن مقتضى الخارج إلا بقسم التبعات فمقتضى الأمر لا ما أمّا القاد فاما ان يكون
سريته فالخلق مع تبهذه الذي هو له فهو حال لا بد من جميعها التبعات انما التبعات الوجوب عند التبعات التبعات
و متغير لا مع الفاعل التبعات الثاني فمقتضى التبعات لا كما في وهو مخرج ان يكون مخرج له غير واجب ويمكن
يكون فمقتضى التبعات ويكون واجبا كما في مخرج آخر وهو بالكلية والواجب ما أمّا مخرج وجوب جميع
الوجوب وان كان هو شأن التبعات التبعات وهو مستلزم لنفس وجوده التبعات تعالى عن ذلك فلو كانا أمّا التبعات
فان تبهذه سريته في الامور المتبينة بل هو مقتضى حاله لا كما في التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات
فمقتضى الواجب التبعات الوجوب العام بل هي مخرج وجوده الخاص به الخاص التبعات الوجوب التبعات التبعات التبعات
الوجوب فمقتضى التبعات التبعات الوجوب التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات
البدء الا في جميع الوجوب وان لم يكن مخرج من مخرج فمقتضى التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات
العلم التبعات فمقتضى التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات
فمقتضى التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات
يكون مخرج من مقتضى التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات
ان مع كل مقتضى التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات
فمقتضى التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات
في علمنا ان مقتضى التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات
الانسان لا يميز التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات
بالوجوب التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات
فمقتضى التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات
من التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات
التبعات فمقتضى التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات
تعالى فمقتضى التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات
الذي التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات
العلم فمقتضى التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات
التبعات فمقتضى التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات
فمقتضى التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات التبعات

الكون فيكون محبوبا ومواد لا كون كلها وان كانت هذه الصورة فهاهنا فهاهنا لا تدعى بها فهاهنا انما هو
بعد النقص والبصيرة عندنا بها ولا يدعى ولا بل انما اراد ان يبين كل صورة ما بين نوع من الانواع الا
وجعلنا عاقله لا رعايته شخص فلا بد من ذلك لمن عاقل انما العباد بالالهية كعبادة الاصنام وغيره
من النقص والفر والكواكب والاعمال واما الصلوة بالنقص فكما جسد من الاموال واحبال الجاه والمناصب
انما بعد جلاله في هذا العالم والكون لكل من راي كل محبوب على الحق يصعد فيه من النقص ولا يلا ان الحق
هو الحق في كل هذا الجلي وغيره من كل ما له اسم في هذا العالم من غير اوجوه او اشياء او كواكب ولا
او خلق هذا اسم المصنوع فيه ولا لو هو من غير خلق الصالح لاي لمعبود انما هو من غير معبوده الخاص وهو على
المصنوع على الحق انتهى كلاهما صبطا معا بعض النقص فمنا وفضل كلاهما كان في ان الاسماء جها على
الحق ومظاهره بل هي بين الحق بل الاشياء جميعا مظاهره ويجعل له عبادة الاوثان والاصنام وكذلك العالم
للقسم والفر والكواكب والنجمة والشمس والارض والسموات والسموات والسموات والسموات والسموات والسموات
وكذلك السموات والسموات والسموات والسموات والسموات والسموات والسموات والسموات والسموات والسموات
فله على ان هذه المعبودات كلها هو الحق فله هذه المظاهر وتصور هذه الصور والسموات والسموات
كثيرا ليست في الحقيقة الا واحد ومنه الانبياء والاولياء من عبادة الاصنام لو يكن من حيث انها عبادة
مفوضه تعالى بل من اجل صحتها الصلوة والنجمة والشمس والارض والسموات والسموات والسموات والسموات
الانبياء لم يشهدوا انهم وجعلوا في اقدشاه ونقص ان يبين كل صورة وعلى ان الجاهي كلها الرغبات
لكم تصور عبادة المعبودات وتصوره وتصوره والاهل من غيره ومن هذا الباب كان غضبه وبس
على من خافه ملكا كان علمه وكان يعلم ان الله شاء ان يبين كل صورة حتى صورة الجاهي وما شئت
عز وجل لا يبين من فعله ولا كان من فعله ولا علم ذلك ولا لئلا يترك على قومه عبادة من غير موسى عليه السلام
وتبهر على عدم اتعاطي عليه وعلى خلقه وهو لم يكن من خلقه الا من اراد ان الانبياء انما يعبسوا بالاسماء انهم
عبادة كل شيء من صنعه او غيره ولم يدعوا من غير عبادة في شيء مخصوص من خلقه ولا وضع النقص في
هذا الغرض من غير انما النقص في كل صورة من كل نوع وفيه منكم انما انما انما انما انما انما انما انما
لما لم يترك بالمدخل انما ما عدا من العبادة في كل صورة من كل نوع وفيه منكم انما انما انما انما انما انما انما
مكر اكدها من انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
مكر من الذي المدعو ان المدعو ما عدا من العبادة في كل صورة من كل نوع وفيه منكم انما انما انما انما انما انما انما
ما لم يوجد من غير المدعو ان المدعو ما عدا من العبادة في كل صورة من كل نوع وفيه منكم انما انما انما انما انما انما انما
وهو من المكر من مثل هذا المكر من الانبياء انما هو على صفة كمال ادعوا الى الله على صفة ما ومن النقص
اي علم انما مظهر هو الحق لكن يدعوا لخصه من الصور ونفع هذا الجاهي الموجه فضلا لا مضر في
مظهر الله وتبهر من جميع الوجوه من مظهر الحق وعبادة جميع اسما وصفاته كعبادة من حيث اسما وصفاته
وهو على غير مظهر من جميع الوجوه من مظهر الحق وعبادة جميع اسما وصفاته كعبادة من حيث اسما وصفاته
مكر من الذي المدعو ان المدعو ما عدا من العبادة في كل صورة من كل نوع وفيه منكم انما انما انما انما انما انما انما
ما لم يوجد من غير المدعو ان المدعو ما عدا من العبادة في كل صورة من كل نوع وفيه منكم انما انما انما انما انما انما انما
وهو من المكر من مثل هذا المكر من الانبياء انما هو على صفة كمال ادعوا الى الله على صفة ما ومن النقص
اي علم انما مظهر هو الحق لكن يدعوا لخصه من الصور ونفع هذا الجاهي الموجه فضلا لا مضر في
مظهر الله وتبهر من جميع الوجوه من مظهر الحق وعبادة جميع اسما وصفاته كعبادة من حيث اسما وصفاته
وهو على غير مظهر من جميع الوجوه من مظهر الحق وعبادة جميع اسما وصفاته كعبادة من حيث اسما وصفاته

منه سبحانه
الانبياء
الاولياء
الاصنام
الاجناس

منه سبحانه
الانبياء
الاولياء
الاصنام
الاجناس

۱۹۶۲
روزنامه کیهان

والكبار في العادة وادعوا في حلقهم فاعلم ان ذلك عين الواحد مع اثنين والحادو المحرور والشيء
هذه مع ما يوجد على ما لا من جهة الكلام ونحوه بل الامام **اعلم** ان الفلانة في خبرهم على اسم ليس
من ابل مخلقة في وجود الحق وتخلل الحق فيه بل اصل كل شيء عالم المخلوق في المودة والقدرة والخلق والمخلوق
الشيء في النفس فلاجل من هذا خصا صه وكر اسمك به معنى خيلا ولو كان فيه المخلوق هذا الاسم من اصل
الخلق في الوجود لما صح الظاهر على سائر الاغراض انما بالحوالات المعنى المصطفى اعني تخلق كل من المخلوقين
بوجودها لاخر غير متوقف فلا بد من ارتكاب الحيات والصالحات مودة وكل منها يلفظ القاضيه حيث تخلق
الطلب وصاروا خلقا لا بد منه وبما لانه على الحيات عينا غير ايضا كان ذلك غير ابد من هذا الاختصاص
لاستمراره في كل المخلوقات **واعلم** ان ثانيا خلق البيت لا شاهد به على احواله في المراتب الباطنية فيخلق
عنه محبوبه في قلبه بشيئها فيخلق الروح واهل المراتب تخلق نفس الجبوبة ودار كانا في بيت الله تعالى
المخلوق لخلق الكون ثم عاقل قلب خالقه مضاف الى الله لا لا في البيت على اداء الخلق ابراهيم حق
بشيئهم به على الدنيا **واعلم** ان ثانيا خلق بيت الله تعالى لو كان من علمه اختص الطلب عليه اسم الخلق
لوعلى اسلافه افسد جميع المخلوقات مخلقة فيه وهو مقرر فيها لكونها باجسامها له ومظاهره ومفرد في ذلك
ايضا الصبر احواله فيخلق محبوب المخلوق الحاضر كل ما هو على ذلك فيكون الله سبحانه ونفعنا في خلقه فيخلق
من الاضغان والحجوات وغيرها جميع انواعها واسماها واكدت جميع الموجودات حق الكلاب والمفانيز
الهيان بالله تعالى بها والله خالقه لا غير في الشيء بهذا الاعضاء فيضل عن اصافه ونصير في اليوم

انضات الفخر الاسم على بقوله

فَإِنْظُرْ إِلَى الْمُتَعَبِّهِ عَنِ الْعَلَاةِ وَإِنْظُرْ إِلَى الْخَالِقِ كَمَا يَخْلُقُ

قال القسري الى الشكر الى الحق بان يجعله موجودا بغير داعي الاكون منزها عن المظاهر الخلقية وخاليا
عنهما وعن صفاتها ولا ينظر الى الخلق بان يجعله جزءا عن الحق مغايرا له من كل الوجوه وتكسوه لباس الغيبة
وعندنا تعالى وهو محكم باننا كنتم بل انظر الى الحق في الخلق ليرى الوحدة القائمة بما كثر في الخلقية وبزعم
الكثرة الخلقية في الوحدة القائمة **واما ارباعا** فان قولنا قسم المفعول هو الظاهر واسم الفاعل الخلق
المسود وهو عندنا خبر انه لا زال ان غاية ولا داعية ولا فاعل ولا كلام حكيم او منكم او محدث او فاضل ولا عاقل
ولا شبه غير هذا المصنف الخلق لان الله عزه الخلق والخلق عن الله مضافا الى المضاف في خبر لان الخلق
بالحق الخشعي سبيل ادعائه وان اوجب به الجواز على وجه الاستدلال حجة على القسري وانما هذه قوله
واقفا هرا تابتد من اليا بان لان الغرض عليه لا يحصل الامانة لياطن عندنا الظاهر انه هو خالص وجوه
فيما نعلم من هذا الجزء والغرض عن استكرام الله وق التسليم لوانسجانه عنده خبره انما اسمع في انك
الياطن المسود هو الحق لا الخلق ولا الخلق من اعتدال الحق سبحانه وتعالى الى الخلق في خواص وجوده وهو

عمال كما هو ظاهر وقد فصلنا غنائمة كل منها للاحقة

النص القرآني

اذا شاء الا لم يبدرفا له فالكون اجمع غذاء

وان شاء الله لم يرد هذا

فَالْأَلْسَانُ حَيٌّ وَأَصْلُهُ مِثْلُهُ بَلْ يَرُدُّ لِدَوَانِهِ كَوْنُ بَاحِصٍ غَدَاةً لِدَوَانِهِ فَتَقْدِمُ عَلَى الْحَرْفِ بِأَصْحَابِهَا وَصَفٌ لِلْأَلْسَانِ بِمَا يَحْتَوِيهِ مِنَ الْأَلْبَانِ وَالْأَكْوَابِ وَأَنْ كَانَ مِنْ حَيْثُ دَاخِعٌ خَلَعَ الظُّرْعُ وَالظُّهُورُ وَالْيُونُ وَالْأَسْبَابُ وَأَصْلُهُ غَدَاةٌ عَنِ الْعَالِيَيْنِ لِأَعْبَانِ غَدَاةً لِمِنْ حَيْثُ تَلَامُهَا رَاهِلُهَا وَمِنْ حَيْثُ خَانَهَا بِأَصْحَابِهَا مِنْ بِلَاحِهِمْ وَبِحَدِّ الْبُحْبُوحَةِ كَغَدَاةٍ وَأَصْلُهَا وَأَصْحَابُهَا أَلَا الْغَدَاةُ وَإِنْ كَانَ بِأَعْبَانِهَا خَوْفُ غَدَاةٍ

للزحرف

مَدَنِيَّةُ الْمَدِينَةِ

[illegible]

منه الطاهر الباطن
على الحق

حاجیہ بی بی محمد علی شاہ

مفتی اعظم پاکستان
رحمہ اللہ

وہابیہ کے بارے میں

[illegible]

وزیر اعلیٰ پنجاب

منظمة الكونغرس

مفتی محمد رفیع الرحمن صاحب مدظلہ العالی

والوجه من ذلك هو ان التوحيد في حق الله تعالى لا يخلو عن حقيقة التوحيد في حق غيره من المخلوقات بل هو حقيقة التوحيد في حق الله تعالى وحده لا شريك له

والوجه من ذلك هو ان التوحيد في حق الله تعالى لا يخلو عن حقيقة التوحيد في حق غيره من المخلوقات بل هو حقيقة التوحيد في حق الله تعالى وحده لا شريك له

من هو الهك فاختلوا في التوحيد منهم من يقول جسم ومنهم من يقول صورة انك تحبهم سبحانه من لا يحد
 لا يحس ولا يدرك الاصل ولا يحيط بشئ ولا هو جسم ولا صورة ولا يدرك شئ ولا يحس ولا يدرك شئ ولا يحس ولا يدرك شئ
 عن هشام بن ابراهيم القيسري قال قلت لابي الحسن عليه السلام ما معنى التوحيد قال هو العلم بان لا اله الا الله تعالى
 قال ومن هو الله تعالى قال هو الذي لا يحد ولا يدرك ولا يحس ولا يدرك شئ ولا يحس ولا يدرك شئ ولا يحس ولا يدرك شئ
 عن ابي حمزة قال سمعت ابا الحسن عليه السلام يقول قال قلت لابي الحسن عليه السلام ما معنى التوحيد قال هو العلم بان لا اله الا الله تعالى
 لا يشبه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ
 وفيه من التوحيد عن الفضل بن عمر عن ابي عبد الله عليه السلام قال من شئ الله خلقه فهو مشرك وان الله لا يولد ولا
 لا يشبه شئ ولا يشبهه شئ وكلما وقع فيهم فهو غلظ فيهم من العلم بان لا اله الا الله تعالى عن محمد بن ابي داود
 سمعت ابا الحسن عليه السلام يقول قال قلت لابي الحسن عليه السلام ما معنى التوحيد قال هو العلم بان لا اله الا الله تعالى
 قلت سمعت ابن عمر عن ابي عبد الله عليه السلام قال سمعت ابا الحسن عليه السلام يقول قال قلت لابي الحسن عليه السلام ما معنى التوحيد قال هو العلم بان لا اله الا الله تعالى
 يجوز ان يكون بمعنى الفاعل قال ابو عبد الله عليه السلام ان العلم بان لا اله الا الله تعالى هو التوحيد وهو العلم بان لا اله الا الله تعالى
 احل الحاصل الزيادة والنقصان واذا احل الزيادة والنقصان كان مخلوقا له قلت قال ابو عبد الله عليه السلام
 لا صورة وهو جسم الاجسام ومصور الصور وله عجزا وله يقين وله من ابد وله من انفس لو كان كالمخلوق له
 كبر بين الخلق والمخلوقين ولا بين المنشئ والمنشأ لكن هو المنشئ في حق من جبرته وصوره وانما ان
 كان لا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ **العلم** العلامة الجلي بعد وانه ذلك استدل على نفي جبرته
 تعالى يا ربنا لو كان كما كان بعد وانه ذلك استدل على نفي جبرته تعالى يا ربنا لو كان كما كان بعد وانه ذلك استدل على نفي جبرته
 بل من اذنه فانه لا اله الا الله تعالى لا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ
 حال كل واحد منهما اما ان يكون مخلوقا او بان كل من الخلق والخالق له الزيادة والنقصان لا ياتي بهما
 فلهذا انزل الله سبحانه على محمد بن عبد الله عليه السلام قوله يا محمد ان الله تعالى لا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ
 بما لو جسد من كون الموصوف على شأنا واضع فدا من الموجد عدم المشبه هو المشرك كنهها او لا تكتبه علاج
 احصاها الى الله تعالى لا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ
 يحتاج الى العلم يحتاج الى العلم في ان يفسد علمه بذلك كونه سبحانه وتعالى هو الحق والشيء وانما يشبهه
 عن الخديج بن الخليل قال سمعت ابا الحسن عليه السلام يقول قال قلت لابي الحسن عليه السلام ما معنى التوحيد قال هو العلم بان لا اله الا الله تعالى
 والافعال ما من من موجد كامل في الشئ له ما من موجد على ما هو عليه عليه على تلك النقص في قوله تعالى لا اله الا الله تعالى
 انتهى اعلم ان الله تعالى لا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ
 صاحب سودا قال في بعض ما علم ان الله تعالى لا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ
 الانسانية ايضا وكل من هذا الماهل الكشف والتهود محمد بن الحسن بن ابي الحسن عليه السلام قال قلت لابي الحسن عليه السلام ما معنى التوحيد قال هو العلم بان لا اله الا الله تعالى
 الموجودات لا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ
 والاعمال القديمة والارادة والتمتع والبر وغيره من النعمان التي لا تشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ
 وكان لا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ
 وجميع صفاته هي التي هي هذه الصور وكلها هي التي هي بالاصالة لا تشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ
 على ما هو عليه واعلم ان الله تعالى لا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ
 وصاحب سودا يقول كان طالبا في فقهنا في الادب مع الفضلاء وسئل عن حقيقة التوحيد فقال هو العلم بان لا اله الا الله تعالى
 ونفسه هذه المقام الاية وانما المقام الاية فلا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ ولا يشبهه شئ
 الشيخ يعني في التوحيد عن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت لابي الحسن عليه السلام ما معنى التوحيد قال هو العلم بان لا اله الا الله تعالى
 كنه هو التوحيد البصر لا يحد

هذا هو الحق
العلم بان لا اله الا الله تعالى

في حق الله تعالى
العلم بان لا اله الا الله تعالى

فظهر بان ما قاله ابن العربى من ان كل من يخلق من غير تشبيه ولا تشبيه عن شيء بظلاله صوفى وخط واضح
 ولتخرج من ذلك غلطاً وخطاً كلاماً الذى حكاه الفصيح عن كتابه المستقى بمنافاة الغربى فاق قولاً من غيره
 العبد ليس يدري ما له من غير نفسه وان معنى جهان الله سبحانه لا ان الله سبحانه له يكون منصفاً بصفته ان النفس تحت
 بنى عنه ولا تشبه بها حتى تشبه عنه ويرى منها وانما التشبيه بها هو المنة بنفسه وهو الخارج الى التبرير
 ودون ذلك كما داخل وقولاً خاسداً من التشبيه بكون انما الاطلاقات من غير التشبيه من الظاهر لا يستلزم انفساً
 بهما في الواقع وقد انشأ سلب ان التشبيه لا يستلزم الايجاب والافتراف مع قولنا على وجهه والحمد لله
 له صفته ولذا ولم يكن اشبه بصفته الملك عالم يمكن له من التلذذ وبعد التلذذ يقول ان المراد به من غير محاد
 به اهل الكفر والحقول ونسب الى الله تعالى والجمال من التشبيه والجملة والاصناف والصوفى وغيرهما
 من الجمال ولذا للعدل تعالى في كتابه سبحانه ونفى على ما يقول الظالمون وقال سبحانه انك قد امرت بما يفتن
 وقال تعالى ان الله ولي المؤمنين وليهم ولما كان في التحويل وما الى الارض وانما انبأ ان فلان يقول من يدري
 ما بين الله من نفس المنة وظهر على ذلك يقول لا تشبهه ولا يحون ولا العيب والتشبه من لوازمه وانما كان
 ككثير من المنة نفس عنها اذا امر من ذلك فليس جميع المنة ككله الذى نقلناه عن النفس التوحى قال بعد
 جملة من ثمة انه نفس لما ظهر من صور العالم في الروح المذنب للصورة في عينه هذا الانسان مثلاً
 فظاهره وكذلك لكل محدود فالحق محدود بكل هذا الفصيح ان اذ اكل العالم الصورة الحق وهو نفس
 الحق المذنب لما ظهر من صور العالم في الروح المذنب للصورة المصنعة المذنب كونه تدبر اولاً كان ظاهر
 العالم ظاهر الحق وبالطبع بل الحق والباطن والظاهر ما خذت تعريف الانسان وتحدده حادثة معرفته
 الناطق والناطق بالباطن والحواس ظاهره والهيئة الاجمالية الحاصلة من الجنس والفصل لظاهره الذى يسمو
 الاعمى فيعرف حاضرها المشرك والمجهول بالباطن والحق ما خذت حادثة وكذلك كل محدود اذا لا بد من
 المحدود من امره مشتركاً واما خاص من وكلها بينهما ان الحق الذى هو باطن كل شيء فحق محدود
 بكل حد لان كل واحد وحده يظهر من مظاهر ظاهره من اسمها لظاهره بالباطن من اسمها المائل والمظهر عين
 الظاهر باطناً والاحدية فالحق هو المحدود قال المشرق وصور العالم لا يضبط ولا يحاط بها ولا يعلم حدود
 كل صورة منها الا على قدر ما حصل لكل عالم من صورته فذلك مجهول حد الحرة فانه لا يعلم حده الا لا يعلم حد كل
 صورة وهذا هو الحق على العالم الشارح اى صور العالم وحيث انه مفصل لا غير مضطرب ولا مضطرب
 والمحدود لا يعلم الا بعد الاطاحة بصور الاشياء وحاضراتها علم محدود فالحق من حيث مظهره ايضا
 حال الخال الملائكة وكذلك من تشبهه واما تشبهه فمحدود ومحدود من جميع معرفته من التشبيه والتشبيه
 ومقتضى الموضوع على الاجمال لا بد من الفصل لعدم الاطاحة باله العالم من الصور ومقتضى هذا
 لا على الفصل انتهى ومقتضى ان الحق محدود ومحدود غير متشابه ولا يمكن معرفتها الفصل بالاجمال لا بد من
 باطن العالم وصور العالم الذى هو مظهره غير متشابه ولا تضبط ومحدود لان كل صورة لها حد
 معين فيحد الحد ويصحب الصور ويحد حدودها بحد محدود الحق فلا يمكن معرفتها الا بالاجمال لا يكون
 معرفته من العالم ومحدود تلك الصور الا كذلك وتقول وكذلك تشبهه عطف على ما سبق الى كمال التبرير
 بدون التشبيه من التشبيه والتشبيه مستلزم للجهل فكذلك العكس من تشبهه ولا يشبهه بالتشبيه
 التشبيه ومقتضى هذا المظهر فله من الحق المشرق من التشبيه بكونه من التشبيه والتشبيه
 ومقتضى هذا على الاجمال لان معرفته من صور العالم الحق فبعضها التشبيه عن تشبهه لا يحاط به وهذا
 كانه وقد عرف من غير ان من يدعيه ان لا يدعيه الحق المشرق وشبهه وما يشاهد من عينه فالحق تعالى
 تعالى في انهم انما اوضحوا عندنا وصلا اليها من غير الا بالاحكام من بها كان او غير تشبهها بالاحكام

كل من تشبه به
 تشبه به تشبه به

[illegible]

اسلامی تحریکوں کی
کونکے اعلیٰ علماء و ائمہ
میں سے

وینیبیگ لائبریری
مجلس اعلیٰ
ٹورانٹو

شالین افغانی

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل العلم نوراً
والفكر قوة والعبادة طريقاً
إلى الله تعالى

فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ
الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ

[illegible]

لنا ابراهيم الاثني والاف من عجايب خلقه وجميع صنعه وجوده علمه ونوره وحكمته وانواره وشانها
صفاته الكمالية وعلمنا على ايدينا الجليلية لجميع الكمال ان الحق معنى لطيفه كان قولنا خلقه تعالى عليه الكمال
طوله والحق من الانبياء والمرسلين والجميع المصومين له

الله عليهم اجمعين وهذا هو الاعجاز الحق

الذي خلقوا السجود الكتاب في بيان

بيان به وبغير خبره

لقد اهلوا الى

سواء

السهل

الحق

الرباثة العشر

ومنها

اولا علم السجود غير البيان وطول وجهه لا يعرفه وادراكه لا يولد ولا يقطع وهو مبطل
لقولهم ان الرب يتكلم ويطول بيان الصديق بجمع الجليلية به وجوابه دعوى ما قدمه بيان ذلك في السجود
وقد صرح به في الدين بذلك كبره ولا خصوصية النص العبدية حيث خلقه تاويل قوله تعالى على
ولها القدس خلقا العبدية حيث خلقه الناس لتقدمه واني للدين من دعوتهم ما من عبادة فقال خلقا لهم
سجودا فقد اكلوا الحق شفقي الواجبه والطلب الى الله والحق اوله من مقامه وهو الصبح
المستور بغيره لا يمكنه ولا يقدره وميز من مقامه الاول بغيره والصبح بغيره كان الخطاب والواجبه كما
خلقها الحق بغيره الخطاب وذلك الترتيب هو الذي هو الخلق كما مر في النص التوحي ان ذلك خلقه لخدمته لكان
ملكوت من حيث ان النص وذلك ان قوله ما ليس لي الحق اي بمقتضيه هو حق وهذا الخلق من ارادة ان لكل
موجود وجهه من جهة الربوبية والحق العبدية والحق لا يولد ولا يكون له نصيب من جهة الربوبية
والانانية بغيره من جهة الربوبية والحق العبدية ان اولها ليس لي الحق بانيه نفس الامر وقوله في السجود
هو حق ولا يذنبه لولا ما يكون له من مقامه بمقتضيه عني وهو حق ان يظهر به دعوى الاول بغيره من جهة
نفسه المتجسدة كالحق العبدية او كما كنت تبتلوا من المرسلين ان كنت خلقه فقد علمت انك انت الظاهر في صوره
ومن قبل لم افسد علمه لخلق الانسان الذي انكم به لوانت الفاعل في صورته ولست الانسان الذي انكم
به بكم كانت محبته هو حق وعينه وكل ما يملك الكمال ان خلقه في الحقيقة وعلمه لا العدم فان خلقه
تكون انما الفاعل والفاعل لا يبان يعلم الفاعل الذي صدمه من خلقه لولا ان خلقه الفاعل بل على ان
الحق هو المتكلم وبولدت الانسان الذي انكم به لولا ان الصبح هو المتكلم لا الحق فينبغي انما خلقه ذلك
الاول لخدمة الانبياء بغيره العبدية والفاعل في الحقيقة فربما التواضع وقال الاول المتكلم هو الحق بيان الصبح
وهو انشاء المتكلم هو العبدية لخلق متناهي في الجليلية والماضي به هو مناسبت العبدية التي في ذلك كما
انما قاله صلى الله عليه واله عن بركة الخير الا اني انما اكنس لخدمة الذي يتكلم بغيره لولا ان
المتكلم وانما لخلق الكمال الى عبيد الله بحق عبده هذا العبدية كمن جسد بغيره وولدت بغيره بغيره
ويجب من خلقه والصبح هو الحق لكن الصبح وذلك ان هذا المقام اي مقام الفاعل والفاعل
مقام بغيره التواضع لا مقام الفناء في تلك مقام خفية الفرائض فتعبر العبدية الصالح الجليل بغيره لخلق
ما لا ينسى اي خلقه من هو ذلك وكما انك المشرقة لا هو حق وما يطرع خواطره والتمكيد الحق
اي حاله ان المتكلم بهذا الكلام هو الحق من مقامه بغيره بيان عيسى والانه لقلب المقام جسد وهو
السامع كما هو المتكلم ولا اعلم ما فيها حتى العلم عن هو بغيره عيسى من هو بغيره انما حيث هو في ذلك وقوله

حکایت فی النور
در بیان فضیلت نور

[illegible]

[illegible]

[illegible]

عَلَى الْمَعْنَى

طعن علیٰ اجماعی

عمر بن الخطاب

[illegible]

أقول ولما لم يولد له الحق الرضا الوفاق الجهاد اياهم رسول الله فشرعوا في الاغتيال وهذا
من اسرار الترياق المعاليم اذن يجرى بيننا الفرائد والمصنفين حتى يفرعون واولادنا من مفسدنا
محدثا من الاغتيال هم من امتهن الشيطان وكه جوع حيلة بغوث وهو في الآلة والعرض وان
الحق تعالى فيها حتى يرفع علمت عنانها عين عبادة الحق الاعلى ان هذا الاختلاف امتراء وقد نطق لكنا
الوحد على علم ابن المردي ما في القس ومن عساير التصويتين الفاضلين يوجد الوحد وان جلدته حصل ايضا
كل مصروف في ايتها الكافر وقد لا يجد ما يشهدون ولا انتم علم ومن العبد ولا العابد ما عباد ولا انتم
علم ومن ما العبد لكم دينكم وله من ابقى عليه هذا التكليف الصريح والبيان القصص والبيان القصص
بلان القول بالوحد والاختلاف ومضد الفاضلين في عني بتا العباد لا لانه في كون ام ابن جبريونا
الله قايما في العالمين من اظلم من اشرى على اقدك يا ليل في الناس من علمت الله في هذا القول
هذا ولقد لما كان من مسئلة غضب الكفار وخلوهم في النار فاقول ان ما ذهب اليه ابن المردي من
نفيه المناب حتى تقوم عليه فزعون في الاوفا وسائر الكفار والشركيين حتى على اصل فسلطت في الفرض
الاصحبل وهو ان خلف الوحد من اقد غير جابر بخلاف خلف الوحد في الشقاء بعدد الوحد لا بعدد
الوحد والمضد في الاية في طلب الشاء بالاعتناء المحمودة فيقضي عليها بعدد الوحد لا بعدد الوحد بل بالقاء
فلا يخفى ان الله خلف وعده من سائر الوحد بل في ان الجاهل عن سائرهم مع انهم في عدي على ذلك فاقول
على اصحبل بان كان خلف الوحد في الالامكان حتى الحق لما من طلب الحق في الوحد لا في المضد
والحق في الحق امكان ووقع الوحد في الشك في الحق تعالى وعد بالحق وفعلا في الجاهل عن سائرهم في
لما في هذا المضد في الجاهل في مضد عن كثير من الشك في الشك في ذلك ووقع وعده واجب وهو الجاهل
والضد في الغفران في الالامكان ووقع الوحد في وقوع اخذ طر في الكفر لا يمكن الا بجمع واثمة ما طلب الوحد
الا لثب وهو لا يرفع بالحق وضمن السبب ووقع

الوحد علم المميز موجب لعدم المعلول
فلا يثبت الا في صايق الوحد وما لو عجز الحق عن ثبات

او اذا في سبب الوحد في الحق لا ينفق وعده وحده لا تساو في وعده وما في الوحد في حق عن ثبات
على البناء للمفصول لهما بالامتناع والحق في العاصم واثمة حتى الكافر في المناهضين لا تضاد

على ما ينبغي عليهم ان كان
فان معلول الشفاء في حق على ان فيها خصم مباحين
فهم جنات الخلد في الآخرة وبها عدا الحق في ان

او ما في حق الخلد في الآخرة واحد اشار في ان الحق في الحق على التعبد والاشياء ليس الا
والقبول انما يقع بحسب القوابل وكل منها اخذ بحسب استعداده وقيل في كاه واحد من السماء ضاقت
موضع سكر في موضع

خطا
في حق عدا من عدي لهما فذا لا كاشف في الشفاء

او ما في حق الخلد في الآخرة واحد اشار في ان الحق في الحق على التعبد والاشياء ليس الا
والقبول انما يقع بحسب القوابل وكل منها اخذ بحسب استعداده وقيل في كاه واحد من السماء ضاقت
موضع سكر في موضع

اعراض الصفة
وواجب

هم شاطئ هلكة نبال اليسى نزل بل الوصول عند لعل الوصول نزل ملاحظة العمل لا نزل العمل نزل
 وتقطع عن الجواب وبني ساحة فذكر ان نزل با هذا ما شطرنج ما انا فيه ولا نكسر على الكلام ولا شاذون
 بشي من الخطاب لهم عن عجل ووعى وشغل ما انقطع هذه الملائكة الاخرى من انكسار فخر جعد
 انقطع جرد بان مجرى وعلقات اوم المده هو الذي اهلكه ضلوع ان انقطع مع الاباحة فاقا يكون
 هذا الشغل لا شغل عن ذمة تهمنا **قول** اهل البصرة والبصرة لا ينظر الفخر والعبر المحض هذا
 الفخر في الفخر من الخلق اعزل وبزعر الى مقام الرضى وصل والحال اننا وصل وهو يعزل عن الخلق عز
 فليكن من الصلح السامع ومن الغيب الخفي على اعفائه عبدة من مضي منهم ومن خبر شرب من قبل الفخر
 ومن هذه العبدة كالانعام بل افضل سبلا لمن انما المذهب بها بكثرة واسبلا وعندهم عادات الجاهل ولا
 الجب من اين الجاهل وكيف سلم لهذا الجاهل من الفخر هاد ولم يدع من تلك الشغلات ولم يكفر وفي ذلك
 الاثر ولم يقل انه عواك الوصول فخرهم وشي لا فخر كمن تدعى المن من المسلمين مع ذلك من الحكم
 وزعم انك على ولا تبدأ المراسل وانك فلك الدعوى من البطلان لان الواجب على المتقين من الانام
 والسنة يستنبط الانام ان بطيع الله وسوا اولياء امره الكرام في جميع مجاهد الكفاية السنة من
 الكفاية والاحكام واعطف تلك الكفاية الصلوة التي هي جودا الدين ومراج المؤمنين وكومن انهم
 لخطا في الصلوة وكان من دعائه فانه يخطي وجوب الصلوة في الاوقات الموكلة بل من دعائه الذي فانه
 بهم جواز تركه في شئ من الخلال حق حاله الاشراف على الموت والباس من الجبهة فاهل انما كثر
 سوفيلو حاله الوصول مع انما الوصول الحق الذي يقول غلط غير مقبول والجليلة لا بد على ابن ابي
 الجهم وان يجب هذا الجاهل الشبه المصنوع بجهلنا عشر اذ بان من المسلمين بل من وجوب الصلوة في جميع الحالات
 من ضروريات الدين عاق دابل ولعل سوفيلو من الواصل بل لاجل هذا المرسل من لا يعود
 الفسطاط كان نازكها اهلها الفسطاط منه مشرقا في اسفل السطحين واكثر ما كان من هذه المذاهب كان له
 في كبره وسلكه للمذاهب الشام والمصنف في العوام اضي الطول فقال هذا الجاهل ما طالع رسول الراجاء بل
 طالع الراجاء بسطوط الصلوة على مضي من المصنف ولم يجبه في الاصول الترجمة المبهمة حسبها
 لان الارواح جود عبدة وانما القبل بل انما الصلوة فوالله العظيم جل جلاله ان الاباحة من الصلوة بل جميع
 فذلك من الوصول لنا كيون عن طريق السداد ونايون عن طريق الرضا وسقطون الفهم والطرد والاباحة
 مجبورون عن خبره ودي العباد ومن انزل الله فالمن هاد وكشف من ذكره فلهذا هم الفاسدة با اونها
 وفصل عن الظلم للمساواة قول

وَمَا الْأَفْعَالُ الْأَعْمَالُ

ان اخرها انها عن الفج المخرقة في الشريعة واسبقه وانها با انا هم الفاسدة ومعلوم ان القضية كذا
 من منصوص

منها

اعلادهم على الاحاديث المجهولة فاولاهم على الاخبار المصولة كما يظهر ذلك لمن داسع الى كتابهم بل يحترق منهم
 وضع الاحاديث كما يذبح ماصوع من قول رسول الله في الحديث المتفق عليه من الغريبيين من كثر
 على مضى فابيتوا مضى من التراب حسب ما نزل في الخبر الا انه لا يشهد بخبرهم فوضع ما نزل في الخبر
 بعد من من جهر السفل في الفهم في الشرح رسا في كتابها على علم التدابير واما ما مضى من مضى

في كتاب الصفة
وواجب

منها
يجوز
بجعل
وضع

[illegible]

خاتمہ

بِخُضْرٍ اَحْمَرٍ لِّلَّذِي فِي
الْجَنَّةِ

[illegible]

معرض
معرض
معرض

رضا علی
احمد شفیق
صفیہ

رضا اعلیٰ

التفتد بينا ان او هن البوند بينا المتكبرون لو كانوا اهلون بل مثل من اسر بينا على شفاور هارن
 بنه فخرجهم وذاك لانهم همسكوا الطريق بين بلاد الكليل الواجب التبع وهو المجدد الجامع لشرائط
 الزمان بل قلنا لولما اهل الانبياء باطل والحق ولا يعرفون بين التفتد والتفتد وانهم قلنا انهم قلنا
 الجاهل فيسحقون من رويكون غايه الانكار مع اقا القليل ليس عباد الاخر اخذ قول العبر من غير
 مثلا القليل وهذا هو مع هذا القليل وقد اشهر الى بطلا مثل هذا المناصبنا القليل والى الله
 عنها اناك وانبل كثره هشتكم واداء في الوسايل عن الكليل باسناد عن محمد بن عبيد قال قال ابو
 الحسن باخر انتم اشد القليل اهل المروضة قال قلت قلنا ونلدوا فقال له اسئلك عن هذا فلو يكن عندي
 جواب اكثر من الجواب الا قلنا فقال ابو الحسن ان المرحضة صنف رجل او يضر من طاعنه وقلده وانتم نصيبتم
 رجال او فرضتها عنده لم تقلده فقام اشد منكم قليلا **واسكننا** عن ابي بصير عن ابي عبد الله قال قلت
 لهم اتخذوا اجارهم ورجلهم ان ابا من دون القليل اما واقه ما دعوم الى عباد انفسهم ولو دعوم
 ما احابوهم ولكن احالوا لهم حراما وحرما عليهم حلالا لا يصدوهم من حيث لا يشعرون **وباسناد**
 عن ابي بصير عن ابي عبد الله قال قلت لابي عبد الله عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق
 صاموا لهم ولا صاموا لهم ولكن احالوا لهم حراما وحرما عليهم حلالا لا يصدوهم **وباسكننا** عن ابي عبد الله
 مسكنه ل حسن با عباد الله يقول اياكم وهو لاء الترفساء الذين يراسون نواقصه ما خضف انما
 خلفه لعل اوله اهل **واسكننا** عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق
 ان قلنا الرجال قلت جلد نداء اما التراسه فقلده فيها واما ان اطاع المصدا لرجال قال قلت خلفه
 الا وما ملنا غلبا لرجال فقال ليس حيث ملنا بها لان نصب جلد دون الجدة ففقد في كل ما
 قال **واسكننا** عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق عن ابي اسحاق
 علمهم انفسهم القاهم والصبيذ القديده والكلاب على الدنيا وحرمانها فنقل مثل هؤلاء فهو مثل
 اليهود الذين دناهم الله بالقليل خلفه علمهم في قاس كان من افقه ما صاننا لفسادها لغيره فانما
 على هو علمها ولا فقهوا ما ان يقلده وذلك لا يكون الا بعض ففهمه الشبه لا كانهم من قن ديك
 من الشبه واولوا حشر راكب علمه الحائز فلا يقبلوا منهم عايشا ولا كراما ولا كرا الخطيب فيها فجلنا
 اهل البيت لانك لاقا لفسقه ينجون عايشهم فخره وراسه ليجلهم ويصحبون الاشياء على غير وجهها
 فللمصرفهم يوترون يفتدون الكذب علينا لغيره مما لا يظلم برهاها واحدا بشا الاصر وان كان
 بحق العلماء الشوء وقلدهم الا الله يهل كل من باخذ سر من سر له بلية لان بر من مثل ذلك
 انما الجهل او الفسدة كالقوة وشايعها الفسدة اليها العاق فلو اعلم من نجس بر النفس والآخر
 والفساد لغير الاراع الانكار والاوراد البسدة بكميات خاصه وشرايط مقرر عندهم من حيث العدد
 الوقت والزمان والمكان وغيرهما مما ليس منها في الكتاب والشرع ولا اثر في اجساد الانبياء هو
 الفسدة فيصدق بها القرب اليهم ويؤفدهم ويؤفدهم ونظيرهم القرب الى الله وهكذا كانت حاله
 الاسلام كما ان الله تعالى في صفهم والذين اتخذوا من دونه اولياء ما تعبدوا الا لغيره وما الى الله
 ان الله يحكم بينهم في ما هم فيه يختلفون ان الله لا يهدي من هو كاذب كفار الفصية يختلفون في كل
 ومغاليلهم والى الله ولصوبهم فقام يرجون شفاعتهم وهم يلصقونهم واما نحن من ذلك نرى كم يفتن الار
 ونظيرهم ونظيرهم وقد بانهم لو فقهوا لبرهم لحيث السلام مله ان التباين التي انما لها تكون في
 صعبه بالباقي اعايد بن قلند

حجة النبي صلى الله عليه وآله

حجة النبي صلى الله عليه وآله
 في كل ما يفتن

ومنها

انما الرقص والتصديق وهو اعظم عبادتهم فهو من جملة الادوات التي ترفع النصوص عن حالها
 اهل الجاهلية الكتاب بذلك فقالوا كان صلواتهم عند البيت الامكنة ونصبوا ايديهم في القبلة
 مكان الصلوة **قال السويدي** اسباب حصول المحبة والحالة التي يحصل للرب بل انهم سمعوا انما قال
 الغزالي اعلم ان الرقص اقل الاسرار وبشر التمتع حالة في القلب هي الوجد وبشر الوجد تحريك الاطراف
 لتأخر كغيره من رقصه فنفسي الاضطراب وامور رقصه نفسي التصديق والرقص **قال ابو طالب الاسدي**
 ليرى المحزونون عندنا بمكة بمحور التمتع افضل ايام التمتع وهي الايام المدة ودنا في امر الله عز
 فيا بذكره كآبام الشرف ولما رزقنا اهل المدينة والطين كاهل المكة على التمتع الى زمانه ودنا كاهل
 الطائفة ولما رزقنا الناس الطين وفدا عن هذه العروبة **قال ابن الجوزي** بل الرقص على هذه
 الطائفة ثلثة مواضع عند الاكل لانهم لا يكونون الا عن فزعنا ايامهم كآبامهم لا يذوقون الا في
 مقامات الصديقين وعند التمتع لانهم يعمون بوجودهم في هذه **قال ابن الجوزي** بل الرقص على هذه
 بالقباس والاشهاد تلك العلية القاسية وبالاخبار الموضوعة عند تفصيل الموائد التي تنفق بها مثل
 القضاة المحجورين **قال ابن الجوزي** بل الرقص على هذه ايام التمتع وهو الهدى وهو الهدى وهو الهدى
 الى سببها انما التمتع سمع عن احب الله وعشقه واشاق الى لقائه فلا ينظر الى بقى الاداء فيه سببها ولا
 يفرح بمصداق الامعة عن رايه في التمتع في حقه جميع لشوقه ومؤكد لشوقه ومؤكد لشوقه ومؤكد لشوقه
 منها هو الامن الكاشفات واللا لفتات لا يحيط بها الوصف من فاضلها وبشرها من كل حين عن ذلك
 وتسمى تلك الاحوال بل انما التمتع في تلك الاحوال اسبابا للروافد وتنازع لها الخوف والطلب منها وانما سببها من
 الكدود ان كافي انما الجواهر المعروفة عليها من البحث في بيع الصفاء الحاصل بمكاشفة ومشاهدة
 وهي غايمة الطالعين **قال ابن الجوزي** بل الرقص على هذه ايام التمتع وهو الهدى وهو الهدى وهو الهدى
 التمتع لفتا الى ان قال الادب الرايع ان لا يقوم ولا يرفع صوته بالبكاء وهو يقدر على ضبط نفسه ولا
 ان يرقص ويأكل فهو مباح اذا لم يقصد به المراءاة لان البكاء اسباب للفرح والفرح سبب في فرح بالقرين
 والشاغل كل سره مباح يجوز تحريكه الى ان قال والادب الخامس مواضع الغوم في التمتع اذ انما هو واحد
 في وجد صانع من غير مباد وتكلف واقدام بانها من غير التمتع وجد في مسئلة الجماع فلا بد من المواظفة
 في ذلك من ادب القصة وكذلك ان جرت عادة طائفة بقبلة العامة على مواظفة صاحب الوجد اذا سفلت
 طائفة وطلع الشباب اسفلت عن يده بالقرين في مواظفة في هذه الامور من حسن القصة والعشوائية
 موشة لكل يوم دم ولا بد من عافاة الناس باخلاصهم وقولنا انما ان ذلك بعد علمه يمكن في القصة
 ليس كل ما يحكم بالاحسان فهو لا من العافية وانما المحن ودان تركابك بعزرائهم سنة عافوا في ان لا
 ومن الامكان لا يقوم للرقص مع الغوم ان كان يشغل يقصد لا يتوش عليهم لحوالهم ان الرقص من غير
 انما التواجد مباح والمواظفة التي بلوح اليهم منه اثر التكلف ومن يقوم على صحت الاستئذان
 التمتع بظهورها الخفية ان كان من ادب القلوب على الصديق الى ان قال فخرج من جملة التفصيل
 التواجد ان التمتع فيكون حراما عضوا او يكون مباحا وهو يكون مكره وهو قد يكون مباحا اما المحرم
 فهو لاكثر الناس من الشبان ومن غلبت عليهم شهواتها فلا يجزى ان التمتع منهم انما هو الغالب
 لغوهم من تصفاته العدمية وانما المكروه فهو من ينزل على صورة المخلوقين ولكن بمقدار حاله لا يكون
 الا من على سبيل الهوى وانما الباح فهو من لا حظ له من الاثبات بالتصديق الحسن وانما السبب فهو من
 غلب عليه حب الله فجزى ان التمتع من الاثبات هو من انتهى ما احتاطه من لغوهم كراهة وانما

في
 كونه
 جلة
 عليه

في
 في

في
 في

في
 في

للمناضلة فيها الكحل من اعراسهم ونسبهم لاجتماعهم من الكتاب والسنة بل حكمهم بالسجدة
 بنسبهم اليه من المفسد والاسم ثلاث انتقد عن وجبة العباد وكما هو في قوله الخير ذكر
 احاديثه رضوان الله عليهم له كتاب الكتاب من لغة روية كتيب الإعلان وغيره وانعمه الله تعالى
 هو

تفسير من جالس
 غيا الصفا

الجليل قد رفته قبل هذا من بشرى
 لغة القرآن في كل الحرف كواضل الهاء وارفتا

وانعروا في انهم جونا الشوق والسمع والترفع فلذلك مولانا باعنا الهاف جالسه ذكره لاننا
 ذكر الفصل في القول والقران على ما علم اكل والبلغه اصباح سنان هؤلاء العتاة في قول **فأما**
 حجة شرح الحديث المفسر من رسالة التمام بالاحاديث المفسر من المروية عن النبي صلى الله عليه وآله
 والاكبر ظهر المزايا الذين حكاه الله الشيعه التراقي نجيب الدين علي بن عيسى القاسمي انه من
 سماعه وان يفتح على الاسلام شهاب الملقب الذين التهم وروى وكان الشيخ على اهل الطبع على اشرع
 الطربا للقول والقران انهم الاحصاء على التمام على وهو لا حركه مني فاصح الشيخ من يؤيد قال

يا احبابي

التماع ولا تكثروا كتمان الاشعش

فواحد القوم كلمه وان شئت

ههنا

الاجلي ضمان بالله خليا فيهم الصبا مجلس الى فيها

فمن الصبا مع اوله انفق على طبعه من غلته هو

ابديها ان شئت في حق على كبد من اتممها

الا ان نودى بليل فديته وانزل ماء العاشق في كفا

وكان هنالك ضربه باعد الحاشية عنده انما الحاشية في القرء المطرب هذه الايات ونفع في الاضطراب
 على ايجل الان والاولا لانه نور في هذا بحثه من جماعة القرءة فخذوا في الدون والكاه والهرج
 والاضلال الى الجلس فانه قال ذلك الضمير انهم من ياصي ماصق جبل نجان اثنى شوقه في
 توطي من المنسب لهما المراد لا ففر به عند الخلاف هذا اللفظ فقال بعضهم الخوند والامل وقد انضم
 النفس الخوانية والعبية وقال بعضهم الملك والشيطان وقال بعضهم الادارة والولاية وهو الذي
 الى هذه الاجوبة فقالوا لندمنا بعبادك وسر الله من باسر له فقال ما الخوند لا يخشعوا الشيخ فسخروا
 خدمه شفيهم وجلس وقال لجلهم به نفيد فتعذ فقال انهم تعذوا برحم صلوات الله عليهم او شفيهم
 ما يلهم انهم به في الروح الى العاشق في هذا طريقا الى بساطه لا تذكروا في هذا لاسل الاحكام
 ابدى الخواص والعلوم وهو اسر الى المبدأك ودم اكل شخص يوم يرق التدجيل في الدكان فسخروا
 الشيخ صاحبها ونحو المشربان اياه اشتغلوا بالبيع الى التبايع من الصبا ومن الشيخات التماجد
 مر به لغيره من اشراف النكا طبعه عن نواب الله ان تسمى وهذا المجلس ان يخرج سائر الجاهل
 به عزت ان الله الذي لا حول الا لوجهه الوحيد والمكاشفة على دعاءه او كبر مقتله بل في هذا الاثر
 والاباطل والمنزلة وانما يدان ومحمدا لا يعلن عداوة التزم وعقدوا خابرا الرحمن حيث تبايعهم في شدة
 ولهم جلالهم وانهم كالجواهر المرسله لانهم انما بر شئون ما يشعرون ويعلمون ما انما في شئنا اليهم
 الشيطان وقد كان لهم في غسل القضا انما دابه ومن يحرم اسفوا على مناهج جروا كابد عليه ما عن

صلى الله عليه وسلم

معرض على
الشيعة
٢٢٧

الشيء نفسه عن ما رعى القوله كان ليس اقل من ناح واحد من شئ وذلك من حادان لا
لهم من البحر شئ ظاهرا اعطاه خلقا اسفر على الارض نوح وذكر ما خلقه الخلق وهذا واجب
كل الجب من مصوفة العالمة التي من مذهبهم انهم في امة الدين واعقباهم بولاء الحج المصون من سلام الله
عليهم جميعا ما احتجوا في مقام العمل سلكا لامة الصبا المخرين عن امة الهدى والذوا كبر المنفعة
البيضاء فخذوا من فاصل التصوف وشيئا من ثمة الاخذ بفرعه واضعنا واوروه في ريتنا
نظروا اما هو فبعد حسن الصانع والارض مع الله غلانا الاجماع والكتاب والقرجها المرفعة في شئنا
الانبياء لامة الله

قال

معهم جميع ذكر الله صفا في حق نفعهم فليست
طوبى لهم باجبال قديم والظهر عن ذكر بالتيه
معهم طمع الاشعار من طمع لاجال اطمينة
بلون بقة حسن الحق طمع ظاهرا عليه مستعدا لغير
كلامهم مريض وانه باقية هو الاسم لدة الاشياء
بكانت من العالم طرا ثم لاجال الدنيا بضع
هم كالمجانين عند الفاطمية سافرون في الرطل

وذكر عليهم الامرة كما به اما انشد بغير رسول الله شغل على ذكر الجب خلق من بهر
وذكر رسول الجب الجب خال مويما احسن له بارسل الله ضالعه مويما ليس كبر من له
بمن بذكر الجب وامله ظلم من كماله والاطلس الا هنرا واطر ولما القلب بجماع الشعر لا يلمه
وبنصب النوة وفلمر من مشهدة كلبا

وذا انشد بغير

لست حبة الهوى بكذ ولا لبيب ولا داف
الا الجب الذي كلفه فانه منقذ وراف

فويها من يكون قوم على الاطاع والاطبل ويكوفهم على نهك الانا ويل من اعطاه في الاصول
الفرع على اعتبار الموضوع الجسولة واعر لهما عن الفصح وموعات المعبولة واخذهم فلكا لاما
والهشيم حيا فالانة كبر من القبا لهما من ربا ومن اظامهم على التوازل والمندوبك وادارهم عن كواكب
والفرضك وعنايتهم بالعبادات البسدة والصلوات المخرقة وتوحيهم عن الكبرهك والفرق
والشبهك والخرمك انما الساعدهم عن اشعار الجاهلية وغزبات التصوفية بنسب وجب الامل
والناسك من حدود الشلوة المرفوعة من الاجراء والازكان والشهوات الشك والظلمة بنفسهم في ظلم
انظلم الجاهل الاول بكونه الدعية الماثورة بالاسماء العنيرة وديامون بالازكار والجلية الجنية
الخالقة من شائهم الخيرة وافرقا القرآن بعض الاحيان من باب التوبة يفتنون في لونه يجمع
الانفاس لوسيفته فاشبهه عالم بالسر لجان في حكمه الغشري في دمع الاراد عن ابا السناط
باب جلد في القاس لخط لا يرجع الى بولها ظلك لرك في ارض من فقام ووصل من ضرور وبنق
لعراب وطمح في القرآن مرسوم الاشتم والمصنوع في بطنه كدمضات ووصل القوي وبراء الفجر صارا قفا
ملوحنا الانما العالمة من قوله ما ان الله لشي كاذم لشي يفتق في القرآن كجواب عن بعد القس
عن سندها الجاب لشرعنا الرضى وهو الله حيث قاله على كلام من كتاب الموسوم بخازنة الامار
التوبة ومنه لك قوله ان الله لشي كاذم لشي يفتق في القرآن وهذا القول لجان والمراد السمع الله

كل الجب الذي
كل الجب الذي
في الكون على

للمنفعة
للمنفعة
للمنفعة
للمنفعة

لشئ

ثاني كتابنا بعد انقضاء ثلاثه الفرات فيحصل ما بعد بدنه ويجبر انوشه لم يجعل غيره الفاسد
 حربه ويستغفر عليه ليس هذا لغناه بل على الخفيه وهذا كما جاز الفاضل في جعله لان اقوم لقدم
 والقول في طريقه ان الفاضل لم يخل غير بالذات وطريقه بالمشقة او قد قبل ان المراد من العبد في
 الفرات ان يكون شقي السامع واخذ في قوله اعاد في هذه الطريقه غناه على الاتساع لانها قد وردت
 اصولا في الفرات في حديث اخر وليس المراد من ذلك طهر الفرات ونظيره فان الفرات في قوله قد بدت هذه
 الطريقه حق ذكر عليه السالمة في قوله السامع امور اعادها فقال وان يتخلف الفرات من مرار او في بعض
 معنى يتفق بالفرات اي ذكر الفرات من قولهم يتفق فلان بقلان اذ ذكره في ضميره اما الجواب او اما مدحنا
 الحديث الاخر وهو قوله ليس متساويين في الفرات وليس المراد به هنا المعنى وانما المراد ليس متساويين
 ليس يتفق بالفرات فاسوله ويتفق بهما بمعنى استغفر وهو تفصل من الاستغفار لان قوله في الاتساع
 اي العوائق قد غيبت عنه وفلان عليه بالتحقيق

اي استغفر حق وفلان لم يستغفر عتاكما استغفرتا عتاك وهذا عند موت الشياخ حافظه الارباب
 ثم كذلك الحديث الاخر وهو قوله عليه السلام من قرأ الفرات في ايامه اقبل ما اقبل فقد
 خطه صغيرا وصغر عظيما ولو كان المراد بالتحقيق في هذا الخبر جميع القصور بالفرات لكان من المراد
 هذه الآية لا والله وبصيرة صلويا واخذ في ذلك انهم وقادفة للدين الا انه عليه السلام لم يزل يكرر
 بالفرات في ان المراد به الاستغفار لا قضاء التلوي كذا مرفوع مقامه وبعض الاعلام كرامة المظالم
 ليس في قوله كرامة ايضاح المرام في ابطال عديد القصور في مسلة القضاء وكشف ما روي عنهم وبيان تكذبه
 سر بها القصور من العتاك الى الخاتمة يعني فلان فيها القصور في القضاة من قوما تغفلوا بها الزواجا
 لا من دفعه القضاة في قوله **قال النبي** علي بن النعمان العاقل في حكم كرامة من كمل الدنيا والشورى والماف
 وغير الماف وعند شرح الحديث السابع في القضاء فلا من الكافة ما هتجوا به ومن ذلك ما روي عن ابي بصير
 قال قال رسول الله صلى الله عليه واله ان الفرات بالان الرب وصورها وادبها كرمون اهل القصور واهل الكبرياء ترجو
 من بعد ما فعل من رجوت الفرات من جميع القضاة والتوج والرهانية لا يجوز زواجهم فلو لم يوفى مقولهم
 من يجهل شانهم **اقول** هذا الحديث يدل على ان القضاء يحصل بجمع الفرات على الخرافات ما روي
 في هذا الفرات ويدل على نفسه في قوله او يرجع المطرب والطرب خرفه في لسان الشدة حزنه
 كما ذكره اهل القضاة في كون ضلهم كقول اهل القصور والكبراء عدم جوانه انظر الى باب فلو لم يوفى
 من يجهل شانهم في قوله كرمون فلو لم يوفى كرم سبها في القصور او قد لا يبر عليه والوهل بعد
 او قد لا يبر الفرات في القضاة والقصور والافاد وهو ما حتى يخص المتأمل ذلك ويجهل طريقه
 ما صار منه في شانهم بعد ما ظهر ارتضاء في غير الفرات فيها الصدق القضاء عليه ما روي عن صفته
 واهل ذلك بعد غير لها بالثقلان واهل القضاة وقد مر في ذلك من صفة القضاة في ذلك ولا يملكهم بل لا
 طريقهم واعادهم وكرهنا اود من طريقهم في النقص مثله وقد خص الحرم من قبل الفرات واخبره
 بالمشقة في حال الشرب واهل القصور فقلده في ذلك من الجبر واحسن القلق به مع اسامة فترا لا يتردد
 عليه شبهة وانه ينظر في نصيبه فقلده في ثلاثه عليهم السلام وطلبهم في القضاء ان كان هو الرجوع
 ذكره عليه السلام في مثل ذلك وان كان داجما الى المرت كافي كان صاغة فيها ان قالوا نرى
 في عرج الا العرب انهم موافقوا في الشريعة وغيره على الطريق الموهود لانهم يقولون هذا يتفق
 معن وقد ذكر القصور في سبيل حصول الجبر والحق في حصول السبب في انهم مع القضاء وانما
 يقولون انهم سبيلها اسماع القضاء هذا اعلم انهم لم يزلوا يقولون في دعائه ان تلك بالدين

اشهد ان لا اله الا الله
 محمد بن عبد الله

الكتاب في القضاة
 في القضاة

فذكر قولهم في خطبته التي واهل بيته عليهم السلام واطرافها بانهم حتى بلغت النجوم
 على غير الحق بسبب سلوككم غير هذا الطريق المظلم الذي لا يضيء فيه بمصالح الدنيا وسكن الشيعية
 الذين في قلوبهم انهم اسرى بسرايا الشيطان كما افعلت كلام طويل يفتقن صورة الاسراء وذكره
 هذا المقام او ما يناسبه انه راي بابكر الصديق في ما وصل الى امرش بعد ان كان يرى كل من معه واحدا
 من الانبياء مثل نبي اسحق عليه واله وموسى وعيسى وابراهيم صلوات الله عليهم فكانت مرئته
 اعلى من مرئيتهم وصلوة المرئيه تعالى او مفاتيحها او ادعى فاقول النصوص انهم اسراء رسول الله
 واسراءه من غير ما كان حق نفسه خائفا لولا انهم اسراء وغير ذلك له والغير ما شجعت من غير ما فعله
 من مكاشفات يظهر منها التباسي انهم على الحق والطريق انه على الحق والعلية الوش انهم على الحق والاله
 انه على الحق وقد اغتر به فادعى حق واني من هذا واني مكشفت عنه وما وجدنا الجمع والتميز
 في ذلك فلو كانت هذه المكاشفات للفرق في وجوه حقا كان الامام وان يستدل بطلان مدعى الامامة
 ان غلظهم وان انكشف ذلك كما انكشف لمكان ظهوره البطلان ومن الجب الاصفاءة مثل هو لا و
 التهمة لاهم بالحق والتقدير اجلاء علماء الامامة بل كلامهم بكتابات بلغ من الفرج كسبهم انا
 وجدنا ثبوت شانه الى قوله تعالى انا وجدنا البشائر امة وانا على انهم مفسدون ومثل ما يترك
 معاني ولا يكون من الكافين بهذا التشيع عليهم بالخصوص كالسيد المرتضى والشيخ المفيد وامثالهما
 وما ينقض شمول الجميع باسنادنا من ذلك من حيث ثبوت ذلك لكل من خالف طريقنا في اخر جماعه
 يوجد من الامامة حاله صلات هذا الطريق وحاصل بعضه انهم على بعضه الى الاختلاف في
 كبرى الفرائض في كتابه المنفذ من الضلال والاختلاف جمل من اسباب الكفر وقد حصل التماسين في
 العلم الذين يهاونوا بل الفرائض في قوله تعالى وما يعلم تأويله الا الله والراي في العلم الصوفية
 وقد علمت على من ختمهم بالرسول والائمة عليهم السلام كما هو من كونهم من الكافة وغيره مثل ذلك
 لطيف ختمهم عليهم السلام على اختصاصهم بذلك وهذا سبيل من يرد على العلم منهم والكشف بسبب
 تحصيل هذا العلم الراية فالتكليف احوالهم وهم اكثرهم في هذا الزمان فانك لو نظرت حالهم و
 لغتهم حقيقته مقابلهم وجدناهم كالبهايمة لا يعرفون مسئلة من دين الله ولا حرام ولا حلال ولا
 لا يجدون الام الى حسن التكلم كما لا يعرف الناس في سلوكهم دينهم وحيوان البهايمة ويكونون بعد ذلك
 لاهم كفضل الكفر بالاسلام وما لا يفهمهم العلم في ابي بكر انه افضل الصحابة لاسرورة نفسه
 حشر البهايمة ان يتبعها مثل هؤلاء فها ليس مكلفه وترك ما كلفته بل مضادة لما حشرته
 بعد ما تفرغ عن مثل هذا الرذائل ولقد شاهدت بعض هؤلاء ونقصت عن اماره منهم في تكلف
 الى من حالهم بالبر من باب الكثرة التي بدعونه او بدعي لهم وقيل بقي من بسبب الخشب والهم وقيل
 بغيره هو ان القبول سوء احوالهم او بالقل احوال القبول وختها امة بعد ما راي اهلنا انظارا في
 عليهم من اجل الله الفضل مع ارسال الرسل وانزال الكتب والاسرار بانهم بعد ذلك في الكمال و
 المناجزة المأهدة في كل مية لما خلقوا ولا تكليف لما اهلوا وعلم الله لاسرورة سيرة الصوفية
 الا الامامة كان في اول الامر من يفرق بين الفسرها للاسباب والذهب والارباب فكان من قبل المظهر
 من صفاتهم يتناولون الباب ويترافعوا فكانت قلوبنا خونا اما نحن من كلام الانبياء والارباب
 او من بعد عندهم من العلماء والافهاء فانهم كانوا يدخلون مثل ذلك فيكمهم وقولنا لهم ليس انظر
 عام لكونه مثل كلام امير المؤمنين وغيره قد وجد ذلك يترجون بعد ذلك الى اوله ثم دجا بوجوه في
 ويناسب حالهم ويمكن من يختار وينتخب ما ذكره بجملة وسيله الى ظهور النفس وتركهم واليهاد ما من

مطالعین

منه الغنى الى العباد
والعن علي بن

اعراض على

[illegible]

«الخطوة الأولى هي التمسك بالدين الإسلامي العظيم من غير محطش فأن كل من لا يحسن تلافيف الدين»

فلان أحمال توبة المختص الكافر وجواز جرمه حال الاستسلام لا يوجب دفع المهد من عند المرتب على كفره الحق
كبار الاحتكام المرتبة على كفره لأن البعدين لا ينقض الأيقين مثله ولو كان مجرداً لاحتكام الكافر الجاهل لقوله
حاشي ودفعه مغاير المسلمين وبغيره وتكثيره مثل سائر المسلمين وليس فليس وأما ثانياً فلا معنى لمن
انقض الكفار طلب العتق عنهم الاستغفارهم بالفضل لم يجز بغير توبتهم لا يمنع من جواز الدعاء عليهم
لنيل الأحكام فيقبل الموضوعات لأن حق الله بكفره الفاسق وينقض حاله فله وجب حال توبته من غير جرم
بما قبل المهرم وأما ثالثاً فلا خلاف في معنى قولنا رحمة الله أي شراؤه على الإسلام الذي هو سبيل التمسك
لا يمكن أن يقال شراؤه الكافر على ما هو سبيل العتق فشرائه لهم معنى التمسك والعتق إذ ليس مناصها
طلب التوب على الإسلام والكفر بل طلب التوب لمن كان ثابتاً على إسلامه وطلب العتق على من كان ثابتاً على
كفره وأما رابعاً فلا خلاف بين جواز القن على اليهود عموماً وبين جواز على أشغالهم لأن كان معناه
طلب التمسك والاضطرار على الكفر على ما هو به فلا يجوز مطالعاً وإن كان المراد من الأجل دعوى رحمة الله فكل
بعد منها لا بد من الإجماع والأشخاص والأصناف وجواز التوبة كما يمكن تحقيق النص يمكن من حق النوع والفرق
والجديد لا يخلو من استحكام التوبة في الجملة النوع ليس الأعيان من الأشخاص البعدهم والفرق بينهما
الثاني في قولنا لا خلاف في التكون عن لمن أبليس فضلا عن غيره ظهر من أن بينهم وبين أبليس محاذرة
فقوله لا يرضى بغيره ولا عروفة ذلك لأنه فائدة الضلال بوسوسة وهذا فائدة الضلال بفسطون وهو كافر
بما عهده الكافر ولا يرد على إلا أنه فاعلموا أن الشر الذي للذهب ومشركه في المذنب والمشرىب أو فاعلموا لا يرضى
بغيره مع أن استغفارنا لكفارة الظالمين القن والكفر بالعبادات أو لاجل الكفر والظلم وهذا الملعون
أول كافر بالله كما يدل عليه قوله صلى الله عليه وآله وسلم كان من الكافرين وأيضاً ظننا برسول الله صلى الله عليه وآله
والرأسون نحن وكلنا جرى على لسان الشريك فذكر هذا الملعون ليعرفه القن واللعن يجب لنا الإيعاز
بما فرأه وأضاله ولو كان التكون عن أحدنا المعتقد مستمتع أن التبري من أولياء الضلال ظاهر
على ما لا يخفى من وجوب واجب واللعن من جمل أعلام التبري كما لا هاتوا ولا ذلالاً ولا توهيناً والسبب والألفاظ
وهي **الثالث** ما لا يخفى من بطلان القن من أنه لم يثبت كونهما بضل المحرم بل على جملة
بكتلة التواريخ والسير التي منها علمناهم فها نحن علمنا أن ذلك لا خلاف بينهم في أن
من يذبح صلباً يذبح عليه العتق والعناب على المرافقين لهذا الغرض وإثره أنهم ضلوا السالك وعادوا الجور
الكتائب لهذا السلام الله عليهم وأمره بالقتل أو البعدهم قال الأمر لما أوقفه قبل بعض القضاء كيف يفتق
بين القن على قتل المحرمين بن علي وكان هذا الشام وقلاً

هو بالمران فافشد

سأهم أصاب وقلمه يذبح من والمران لهذا المعنى

فأشبهه بغيره يثبت وجوبه لهذا لا فرق بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا غيره الحسن عليهما السلام ومن يذبح
به عن غير البان مستغن من التوبة والبرهان وقوله فيها من أبيضها الأبيض ومن أبيضها الأبيض ليعتدوا
جهنم وسألت حبيباً رداً المحدثون فوجبا التوبة فيمنعها ما تكفي لقتلها وقد هذا القصة والاعتدوا حتى
الفرار فوله فيها ما هو يرضى في أمي ورواها أيضاً قوله اللهم إني أسئلكم وأصلح المؤمنين وقولاً أنتم
حسن وحسين بن علي غير ذلك مما لا حاجة إلى ذكره ما وجدنا في ذلك كله على أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
يؤذي المحرمين طلباً لسلامة فضلائهم من الله وهو له نعم الله تعالى الأخوة والأخوة وأعد لهم عن أبيهمنا **الرابع**
قوله لا يجوز ذنب المسلم إلى كبره من غير تحقيق أن أولئك هم المسلمون لكن كفرهم به من غير ذلك وإن كانوا من كبره

وكتبك كذا في باب ٢٢٠

لمد من الكفار بلضمت مبالغ الشهادة لشهر ربيعة انه لو خزن زمان ذلك الملعون كان كلكه ظلاما وقد عرفت
بفضل الحسين وقتل من قبله معه جليليوه من اهل البيت وبعث بها اليه مع عتبة بن مسلم الى مدينة كربلاء
وهي حرمه التي حرم مكان ابراهيم حرم مكة ومن رسول الله من احدث في المعية حديثا افضل اهلها والايح الله
ثلاثة ايام فقتل فيها الرجال وبقوا النساء وشبهة الاموال فمسا را الى مكة فلك في طريق مكة لعنه الله تعالى
فولى بين يدين الحسين مكانه في نهى الى مكة باسها واضم الشاة اسنادا لكعبة فحلفت واهرون فيهما
وسقطت دارها وهي حرم الله التي حرمه وعظمه غابة العظيم وقال في حقه ومن بعدهم الحاد ويلم منه
من عظماء اليه ولم يندم المشركون مع شركهم ولا اهل الجاهل الذي على جماهم على اصف سقى قاضل انظما الدور
ثم منة من ههنا شاة تكفي يكون سلا اتم ههنا الملعون كما به وجهه معوية والي ههنا الملعون بن الحمر
الاسلام فوسيلة الى ابا جابر الكفر وقد نقل الله ذكر عنه رسول الله صلى الله عليه واله وسلم في

فقال الملعون

لا عيب بالية هاشمي بلا هي اناه ولا كتاب

وهذه من قطع مخرج النيرة وسندكم مثله من دعا الاشهادا لابنة **الخامس** ان قوله القبول بان هذا
قتل الحسين كان قبل النوبة لعنه الله فله حمل ان يجوز بعد النوبة فيدرك حجره بالاحمال غير كان في
الفضاح العن واللعن والعيل والتكال وكيف يكون ناشا وقد صدقته بعد فخر سلام الله عليه وهو اعظم
خبر من الحركتان الشيعة في حق العزة الهامية من سوا الحمر والنساء وانه بان بسايرهم في سكاكنا
على اقله بغير عطاء سوا الشيا باا النساء قد احضارهم الى مجلسه مكرها انها جابه ونظر اوسرودا ويكشد
عن عهدهم مضافا الى هذا وضعنا الراس الشريف

بهسوة مثله بقول ابن التبريزي

لينة شيا في بيد شهيد جرح الحزب من وقع الا

ههنا واسهلوا فرجا قد فلو ابا بن بلا نزل

لست من خذون ان انظف من بقا احدا كان نقل

اصب هاشم بالملك ولا خبر جله ولا هي نزل

لذحق من تلك الاشعار بفشل تجوز التدم وبجمل وانهم

قال ابن هاني المغربي

بلسلوا البقي اكلها اصعب على لابيض عليم

ولم يزد حننا لجاهلية الى الان لم يزد حننا

فلعن الله الى على بن عيين معاوية عد الحمر وللدوا البات والحمر وعلى المنسبين لمن امثال الله
اللعين ذوى النفس الفريضة والعقول الخشنة والعصاة الفاسدة والهمم ان تظف والادب الملتزم والادب
الاعلام الطائفة والاقوال الواسية والقلوب الخ لانه قد والى مشاعر المعون التي لا تنظم الى سدا
ومدغنى عليها العين وفيهم هذا اعي القلب والعين ومن كان في هذه اعمى فهو في الآخرة اعمى وانكر

سبلا
الثاني من اغلاط الفرية

دعوى ان الحسين من الملكة والانياء وشاؤهم على وجها للفتح كذا بر يدي على ذلك العن الجرجون
سبها الصوبة فثابت على كثير منهم لم يندون ما يكون الى الانبياء والشهد وفيه تحون وعظمهم في الكفر

والشهود

في
منعك كذا في باب ٢٢٠
وكتبك كذا في باب ٢٢٠

[illegible]

الطبعة

من الطماع وما يكون من شمر رخصها البعض فطريقه المراج وتقبل صاحبها لانه ذلك الطماع الثالث
 في المظنة والشاهد حتى ان من غلب عليه الصغر او يصب عليه الصعود الى المكان العلاء يتقبل اليه
 وفيه عود من الراس الطماع والتمتع ما لا ينال غيره ومن غلب عليه التواء يتقبل ان يرضع عنه والمواد
 وانما الملكة وطقن محبة ذلك حتى انشربا الغفلة في نفسه التوبة وان الوحي ياتيه من السماء وما
 استسلك واليه الاشارة الطماع من الله بعض خلفه من نفسه وشيئا واعتاد اعتاد ويطعن في رده وعوده
 لغيره ان لو رده وعوده الى الطاعة والشكر على التوبة وتزيره عن المعصية وتغفر له الاخرة ويحصل له بها
 مصلحة فبداة فانه يترك عدته لمصر فزواله من الاربعة اسباب ثاني من الشيطان وهو من يرضعها
 الانسان بذكرها مما هو راغبت في اسبابها بغيره وتطعمه فيها لئلا يله او يندعو على ان يكتب مخلوق بغيره
 عليه او يتقبل شهوة فبغيره يكون منها هلاكه وذلك تخلف عن عدم الوقوف على عصبه وكذا تفرطه
 طاعنا او تولى من يجرى من اهل المنامات واحدا من الانبياء والائمة صلوات الله عليهم من يرضع في العلم
 من الضالعين فقد كان شفي رضى الله عنه لئلا كل من كثر عليه وانتم طرقة من انما تدرى مع ذلك من انما
 وكان جبر من العواض عليها فلا يكون من انما الاضواء بغيره بسلامة الجسم عدم الامراض الجنية للطباع
 وغلب بعضها على ما تقدم بها بيان طالكه انما ايضا لا يتبع له سلام وكذلك انما من الطعام لانه لا تكون
 ولانك قبل ان المنامات كل ما يرضع في اهل شهر رمضان فاما من انما الانبياء فلا يكون الا صادقة وهو
 رضى والخليفة من انما لا يتجمل بغيره في الوحي وان لم يرضع وجعل لا تكون خطا الاضواء وسدنا وانما
 وقع منها المؤثر لانه من قبل الله كذا ذكرناه وقد جاء في الحديث عن رسول الله انه لا يذوق الخمر من جزء
 من مسحة وسبعين جزء من التوبة وقد روى عن ائمة لعقلاء المؤمنين من يجرى في كلامه بغيره من التوبة
 تقوى ومنه شيطان الحق ففقد هذا التعم بذكرها قال الله تعالى من شر الواصلات الخسائر التي يوسوس
 في صدور الناس من الجن والشياطين ليوحى اليها ما يردون اليها من انما يجرى في كلامه بغيره من التوبة
 الجن والانس يوسوس في صدورهم في افسس زخرف القول غرورا وما يوسوس في صدورهم فلا يرقى الى كبره ومن
 الجن الانس هو ان الجن اجسام في الارض فخرج ان يوصل احدهم بغيره من انما يجرى في كلامه بغيره من التوبة
 ونهاية في قوله بغيره من انما يجرى في كلامه بغيره من التوبة لانه لا يرد عليه وهو الموصول من انما
 جوهره وخرج ان يفعل هذا انما هو في الظن جبر او ليس هو في الفعل مسخلا ويرى جبره بغيره
 انما ليجنوا رسول الله صلى الله عليه واله يخطب لانهم الهو رجل فقال يا رسول الله لعل ما بينك وبين
 فطاع وهو من يجرى في كلامه بغيره من انما يجرى في كلامه بغيره من التوبة لانه لا يرد عليه وهو الموصول من انما
 من انما فلا يجرى في كلامه بغيره من انما يجرى في كلامه بغيره من التوبة لانه لا يرد عليه وهو الموصول من انما
 قم اطلع على محذوفه اطلع على جلاله ومن اجوز في هذا المطلبان فلا اطلع على حاله انما
 اطلع على محذوفه وكل من انما يجرى في كلامه بغيره من انما يجرى في كلامه بغيره من التوبة لانه لا يرد عليه وهو الموصول من انما
 بعضها وقيل في انما يجرى في كلامه بغيره من انما يجرى في كلامه بغيره من التوبة لانه لا يرد عليه وهو الموصول من انما
 ذلك لعلنا انما يجرى في كلامه بغيره من انما يجرى في كلامه بغيره من التوبة لانه لا يرد عليه وهو الموصول من انما
 المطلبان في انما يجرى في كلامه بغيره من انما يجرى في كلامه بغيره من التوبة لانه لا يرد عليه وهو الموصول من انما
 ان يردا كما اولعها ارجاء السواخو ذلك من انما يجرى في كلامه بغيره من انما يجرى في كلامه بغيره من التوبة لانه لا يرد عليه وهو الموصول من انما
 الشيطان لا يستره فانه كان المراد به المنامات على الشخص ومن انما يكون في كل حال يكون المراد به المنامات
 القول من الانامات لانه لا يستره فانه كان المراد به المنامات على الشخص ومن انما يكون في كل حال يكون المراد به المنامات
 فكانت افي فطانتان تتجمل الوجه من احد هما ان يكون المراد به المنامات ويكون خاصا كالغير الاول

في جبر الخلق في كلامه بغيره من انما يجرى في كلامه بغيره من التوبة لانه لا يرد عليه وهو الموصول من انما

على الضم الاول الذي قد علمناه واكتشفناه يكون لو اردوا قبيح اللفظ فدون المنام ويكون قولنا ما حال اللبنة
 وليس حالنا ان يراكم فذلك لمن دانغنا نانا فكم كما نأرق وانما شبهوا القامعة في هذا المنام ان جعلهم
 بالتمهيد في الحاله التي ادراكا واحدا فيهم ذلك انما لحضر وعنده وهو ياتر ان يخطوا فيها الصحن ان
 يذكره بمحضه وهو منبهر وقد روى عنه انه غشي ثم قام يصلي من غير عجز بدو صوته مثل من وذلك
 فقال الحق لست كما كنتم عنائي ولا نيام طوي وجيع هذا الزمان انما اذا احاد فان سالت على هذا
 المنام وقد كان شفي رضي الله عنه يقول انما اجاز من يشران يدعي في البغضاء انما الكفر عون ومن جرو
 مجرا مع فله جلا البشر ومن قال اللبس في اللفظ فاما انما من يدعي ابلوس عند القامعة ويوسوس في
 بؤي مع تمكن ابلوس بالانه يمكن عناء البشر وكثرة اللبس المعترض في المنام وما يوضح للعلن من المنام
 التي يتجمل الانسان انما طمدي فيها رسول الله والا نتم صلوات الله عليهم ما هو حق ومنها ما هو باطل
 لتلك من الشيعي يقول انما في المنام رسوا الله معه امير المؤمنين علي بن ابي طالب ما ربه الا لافداء
 برودت غيره وجعلت في انهم خلق من بهاء وان ابا بكر وعمر وعثمان ظالموه واعادوا فيهم ما من موالاة
 وما ربه بالبر انهم ونحو ذلك مما يخص به ههنا لتبغذ برى القاصي يقول انما رسول الله في
 النوم ومعه ابو بكر وعمر وعثمان وهو ما ربه فيهم وفيهم ما ربه فيهم ويعلم انهم احاد في الدنيا
 والاخرة والبرهم في الحيز ونحو ذلك مما يخص به القاصي في فعله لا ان احاد المنام من حيز
 الا وهو باطل في قوله الاشهاد ان يكون الحق فيها ما اثبت الدليل بما يقف على محض ما يقف عليه والاصل ما
 او صفنا المحقق من ضاده ويطالنا وليس يمكن الشيعي ان يقول القاصي انك كنت في قولك انما ذلك
 رسول الله لا تراه في ان يقول له مثل هذا بعينه وقد شاهدنا ناصبا الشيعي واخرنا في حال الشيعي بان يتر
 منامان بالتمهيد ما كان يراه في حال ضبه فيان في ذلك ان احاد المنام باطل وانما من يقف على حديث النفس او
 من وسوسه ابلوس ونحو ذلك وان المنام القبيح هو القبيح من الله سبحانه على المعنى المتقدم مصدق
 قولنا في المنام القبيح انما الانسان داني في نوم البؤي انما علمناه انكران قد واه وليس المراد به القبيح في المنام
 شعاع صير به يد البؤي وانما يصير به يد حال نومها في معان تصدق في نفسه يتجمل فيها المراد
 الله تعالى له بها ثم علم العلم وليس هذا بيننا في القبيح الذي يدعي من قوامه من راي في قد داني لان معناه
 فكما ان ادان وليس فينا في هذا المكان الا من ليس له من عظماء اعيناه وانتهى كلامه رفع الله تعالى واعلا
 عليهن مقامه وانما علمناه بطوله الاشهاد على قوامه حجة وفيه فلع اساس منامات الصوفية حجتهم
 مبني على اكثر ابلوسهم الى الترقب والمنام فان كانوا صادقين في حصول الترقب فانما هي من اغناش
 الا سلام وعمل الشيطان ولكن بذلك شاهد ان محي الدين حبيبنا علمناه عنه صاحبنا كتاب النصوص
 الذي هو من كتاب الفلاد فينا الرسول الله وذكره في اول الكتاب اقروا ورسول الله في المنام محم
 دمشق ويبدد كتاب فقال له هذا كتاب نصوص الحكم عنه واخرج برالى الناس فيفنعون به وقد ذكره
 الكتاب المذكور في صفاته المسابر ابلوسه انما علمناه انما الفلاد في الاسلام وشبهه سببا لانما كما جرد
 من صبح اليه من ذوى البصائر

فمنها

منهم من طلب الرزق وعامتهم انهم مناف للكل ويقولون انك انما طرحت انهم جرمون ما حال انما
 انهم من السناء والترف ونحوها نغريه فيخلل الحرام الله قال انما الله في العالمين الخلافة على الناس
 معصومين من غشاة على علمين في كتاب مناهج اليه من اصول الدين من معصومين من طلب الرزق في الدنيا

منهم من طلب الرزق وعامتهم
 انهم من السناء والترف
 ونحوها نغريه فيخلل الحرام
 الله قال انما الله في العالمين
 الخلافة على الناس معصومين
 من غشاة على علمين في كتاب
 مناهج اليه من اصول الدين
 من معصومين من طلب الرزق في
 الدنيا

عبدالرحمن فلما سمع كلام العبد المذنب عليه القول وجهر الشيخ فالحال فلما رأى هذا الخبر ان امر المريد
 لا يقرب من شيخه وشهد الشيخ المرشد لا بد من الهابة ولا بد اذا توجه اليه المريد فحضره والمال بالحق
 الربانية فلما توجه العبد نحو دأخه ووجد عاصده ووافقه وقد ظهر هذا الخبر انواع من القصور
 الشيطانية فلما غلبه وغمره بالصدقة والشيخ قد فيها عن عاصده وتقلد ذلك حشر شخص بجاري فقال له
 التوراة البار سنان وكان لهذا الخبر بهد باليه اراؤه وضد هو هذا الخبر فخل الشيخ بعصاه فخر بقدر
 ضد هذا الخبر فاجاب الشيخ عليه ثانيا بعصاه فخر به فلما اخذ هو هذا الخبر ثالثا فخر به بالشيخ بالصبا
 داسه وكانه شجره فخرى فخره على انهم الشيخ فخر به فلما رأى هذا الخبر ان الله اظهر له ولا بد الشيخ على
 هذا القصوره الجاه البهيمه وشال الى ان بهم الشيخ القصوره حيث طال القيام فجلس الشيخ كمن جلس على سفر
 ووكبر جلده الارض مستغدا فلما طهرت القلب لتلك حتى الفاء اليه سبحانه ثانيا وطلب سكونا الشيخ وفراة
 بالصوره عنده فخرج الشيخ بعد ذلك عنه فالجاء اليه سبحانه ثالثا فخر الشيخ عنده على صور ولا بد انهما
 الحاله فخرى كان الشيخ فخر به بل من هذا الخبر فدخل لا يرب وبها هذا الخبر فخر به فلما لم الشيخ هذا
 الخبر صلا الشيخ وهو فخر به من هذا الشيخ فخر به بل من شوقى سوى العلم بوجود الشيخ فخر به فخره فخره
 الخبر صلا الشيخ فخر به فلما فخر به بالشيخ فخر به بل من هذا الخبر فخر به فلما لم الشيخ فخر به
 صبره فخره فخره فلما فخر به بالشيخ فخر به بل من هذا الخبر فخر به فلما لم الشيخ فخر به
 الشيخ فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر
 شرع في ابتداء الذكر يقول الشيخ فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر
 بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر
 الهامه بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر
 حقا

لامثل انشاء الله

قال

والواقعة الثانية

الواقعة الثانية

كان هذا الخبر به ابتداء الذكر ليله والشيخ فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر
 جرد كل واحد من انما سمعته فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر
 لحصل لهذا الخبر من ذلك خوفه فالجاء الى الحيرة واليه تروى من بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر
 دعاء والثناء والاضارة لوصول الى الحيرة فخلد ذلك صارا الاخلاص فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر
 اسره والابعد والاعظم بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر
 خافه ذلك لا الجاه فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر
 فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر
 بر ومع ذلك فخلد هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر
 سجد عنده حاشا ثانيا فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر
 للحيرة فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر
 حله به فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر
 لكن القوم خال على هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر
 ثالثا فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر
 ولعرفه فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر فخر به بل من هذا الخبر

درمغضه

وهذا الوجه الثاني كذا في إنباء الترهول على لغة عليه وعلى الوسم واثنا على الاشارة الى ان الوجه

من التي صلوات الله وسلامه عليه أنه يلعب نفسه المسكين أو المحب في خاويل المحب والمحب والمحب والمحب
 من كانه بكل الكعبة العظيمة زادها القصة وكان الكعبة ينظر من هذا المحب في إنشاء الله تعالى المحب
 الكعبة ويخفي الحكمة الربانية ظهر هذا المحب على سطحها وظهر عند ذلك الفاضل روح النبي صلى الله عليه
 وعلى آله وسلم مع ارواح جميع الانبياء صلوات الله عليهم من سطح الكعبة العظيمة فكانت الارواح الشريفة
 التي توتيت كل من السطح باذن الله تعالى وسوى روح نبينا محمد صلى الله عليه وعلى آله وسلم في وسط
 ارضي الله تعالى الانبياء عليهم السلام اتهمته كبري لم يوافقوا كبري فطافوا الانبياء عليهم السلام في السطح
 الله عليهم ان امنوا به واجحدوا فاضلوا كلهم انسابا لله واجحدوا لول الكعبة والكعبة في الوسط فوجدوا ذلك
 راي كان الحق جندوا في من الشبهة والتعطيل به عصاره به سطح الكعبة العظيمة فوجدوا شجرة وكما
 ظهر فيها كل الاالا الله فترى من حيطان الكعبة ما لا يعلم عددها الا الله تعالى وهذا الزم بكل ما
 يقرب من الانبياء ويقولوا ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم من بعد ما يقول اننا التوحى وكل
 منهم هو من شجرة اخرى بارهان قد جعل الله شجرة على احوال الانبياء والاولياء وكذا الاولياء ورحمهم
 على ما ذكرنا وهذا الاديان ان الله تعالى يحب بعضها المتساوية اليها ويضعها في سطح واس المتساوية
 ويربها في وسط ذلك خرج هذا المحب من كلفه المشورة وظهر ما دلت الله تعالى وهو جند فوق راسه كونه
 كونه تعالى عن التكيف والتعطيل وروح النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم من سطح الكعبة العظيمة
اقول اهل العلم في هذا الابان والعلم والاطمان ودوى الفطن الشافية انظر الى هذا الان هذا الفطن
 وعلمه بان حبه الاوان والصفية كيف تنزلهم لاهل الامم الشيطان وصنمهم عن السبل ثم انظر الى
 هذا بان هذا الجاهل الشبه القس المرتكس بخلافه والجليل العننى من روائه كبريا رضى من رضى صبا
 صفا وادعى ان رضى وادعى ان رضى وادعى ان رضى وادعى ان رضى وادعى ان رضى وادعى ان رضى وادعى ان رضى
 بليلنا طيسر ونسبنا ان النفس وطول ارج الشيطان لا فؤيدنا الاضواء والانشاء ونفوسه نرى اوها
 الجاهل ومن شدة انفسه في قوة الفطنة وسعة مجال القوة والتموهة كيف يصح على الشيطان
 المستكين وجترأه في تلك الجاهل والناصب واخر فها هم في جرحي شهابه من من فؤيد موج من فؤيد
 صاحب طمان بعضه فون بعض ومن لم يجعل الله فؤيدا له من فؤيدوا به من فؤيدوا به من فؤيدوا به من فؤيدوا به
 الاخر انفسه من السداد والاحادثة المبدع والمعاد بحمد والى الاجساد

العلماء في هذا الموضع
 حاتم

المقام الخامس في ذكر امان الصوفية وحقايقهم

وعاينوه اليهم من الاتصال والحوال القادرة العامة والكرامات السام ينفق مثلها لاولى العرب من
 الرسل فيها اتعا بعض منسأقهم واحويهم من الصلف والتهوينة والسطح الذي ليس منشأه الا
 والمجون والتفاهة في الفخري يفسر في النفس الهوى من الفصوص الى اى يحى الذين فؤيدوا ان
 فؤيدوا من رادوا لافصح عبادى و**فما** انطلق اليها الفاني عشر من الفؤيدوا ولقد عدت ان فؤيدوا
 لهدى صونهم يلب وبادر والشراب والتوا من هذا الفيل مشوينة ومن زدنم الابان بالاجنا
 الكشت فؤيدوا لاجار فؤيدوا فؤيدوا فؤيدوا فؤيدوا فؤيدوا فؤيدوا فؤيدوا فؤيدوا فؤيدوا فؤيدوا
 بل لا فؤيدوا لافصح عبادى و**فما** انطلق اليها الفاني عشر من الفؤيدوا ولقد عدت ان فؤيدوا
 اليك والحوال وغيرهم ينفق في السنهم والسنهم في الترمين والجمانية على وجه المحقق الذي هو

الحق ونسجه فترى عن القاص الاذنه انهم لا يفتخرون بالثبوت بها الا من نزل
 بالحنين والابان اوله الايمان ثانيا انما الهان ثالثا انهم يوحون نفسه وقد عساه في عين كل مرتبه
 حبه كل من جرحه لا وعده وادخله كبريت الحق فيها ثم يدرك شمع الموجودات من تلك التورود
 لان تلكه لا الشيعه لغيره الا في عشر من الفصوله في المتابا لجمادى الثانيه عند الهام اذ عالج
 عن مدالك غير اهل الكفها باعاده العاد فلا يحسن به مثل ما يحسن من الجوده لكل عند اهل الكف
 تامل في خبر ان هذا المزاج الخاص يرقى انسانا لا غير ويمن فينا مع الايمان بالاحياء الكف فندمنا انما
 نذكره في هذه جبهه بلان طلق نصحه اناسنا او نطابقا طلبة العاد من خلال الله ما ليس به ذلك
 انسان في اول في موضع لم نؤمنه وليس هنا الشيعه بلان الحال كما بقوله اهل النظر من الكف فندمنا
 من طلق بالمرابط للقلع الاول وانما صاحب المظالم الرابع هو مستغفر له بلان تلك الحنا في جملته في
 تلك المرب هو العبد القام لله بعبده كل موطن ومقام عباده جميع العاد وعبد مدحهم ومريهم
 براه بالعبوديه عند تحفه بتمام الجماديه وجميع ما كان ينصح ويعمل ما كان يفعل من غير غل ونفسا
 في هذا المقام بطوى الزمان والمكان ويصغر من جميع الاكوان نصرتنا نقوس قال الايمان ويطهره في
 الواصفه من ربه الاذاع التوابعيه والنقوس القدسيه الروحانيه الاجسام الكفها الطمانه وانه انما
 لسنا غفله من كنهها انبي كل هذه ثم الله وهو كما ترى صريح فان هؤلاء الترافعه ضلوا عن دعوى
 سره ان هو بلان في حقايق الاشياء ادعوا سره ان هو تبه الكف فيهم ثم اضاف حنا بها فلم يبق فيهم
 وينسب سبها على دعواهم فصل ولا عليهم فصل فاما الله في بقى يكون وقد صرح بذلك الهوى في الفصل
 الثامن من مباحث شرح الفصل حيث دل على حقايق العاد العلم والعين كلها ظاهر للعبده
 الانسانيه في مظهر لاسم الله سبحانه من كلامه ما لفظ ذلك قبل الايمان الكامل الايمان سره
 جميع الموجودات كسر ان الحق بها وذلك بقدر القاب من الحق الى الخلق بالحق وعند هذا التفرقه كما
 ويرجع الى اليمين من المرابط الثالث **وقال الهام** قدس الذي كنهها في حقه من هب الصوره ولكن
 والمكانه المتفكرين به عن ضيق البان الموصل انه كان يرى زمانا واحدا في حاله من عند من شغل
 في كل غير ما كان الا في ربح هذا الحسب او هلم المتوكلين في الزمان والمكان فلفه بالمره والاضاده
 حكوا عليه بالهلال والفساد في الذين نصحوا التوفيق للقاء من هذا المصنعي طارا ومنعها عن الزمان
 والمكان طورا ان شيد جميع الازمنه والامكنه اليه سبوا واحده محسوسه في حقها ظهور في كل زمان ومكان
 باق شان شاء وباق صوره اذ انتهى كلامه في هذه القس على سبانه **وقال الهام** الذين في الفرض المبتحان لم يات
 نفع في تلكه التي قلها في حق فكان عسوى المشهد **وقال الهام** في احاء العاد قبل بعض العاد من بلان
 انك ترى الحضر طلبة السلام فيهم وقال ليس الهام عن يرى الحضر ولكن الهام من يرى الحضر ان يراه فيجب
قال الهام لا يري به البساطي من حدثنا عن مشاهدنا من افقنا في ضاح نفع له لعله لا يصلح لكان
 نلوا ذلك قبل غتنا اشتد جاهدك لفساد الله تعالى فقال هذا ايضا لا يجوز ان اطعمه طلبة قبل
 غتنا عن وانه قد نزلت عده بلان فقال نعم دعوت نفسي الى الله فيجب على فزمت عليها ان لا تشركنا
 سنه ولا ادعوا التوم سنه فموت في ذلك **قال الهام** عن يحيى بن معاذ ان راعا بابا بن يونس بعض مشاهير
 من يمدحوا العاد الى الخلق الفخر مستوفى اعلى مند وقد سبوا ايضا انهم صرح حبه عن الارض ضاربا
 ينفذ على صمد مشاخصه بيمينه لا طيرت **قال الهام** عند التمر طار الله فندمنا ان الله ان فو بالطلوع
 نه عليهم على الارض فزوا بذلك واتى اعون في ذلك فاق فو ما طلبوك عليها ثم الشوعه الملهه
 في الهواء فزوا بذلك واتى اعون في ذلك وات فو ما طلبوك عليها ثم كون الارض فزوا بذلك

[illegible]

كتاب التفسير

سلام الله عليه وعلى جميع وابيه واهله واهله وذريته وفيه مع كونه جاحدا من الله مغفولا لا سبيل الله
 يكون مددا للآله الطاهرة بالله وكون تائه هو الله عز وجل لم يكن له بر واحد بعدد الانعاش والوفاة
 حتى اصطلح لك ان هو امرى به لك بمقتضى معرفته الكماله وبجنته القائمة بالالفه قبله الذم النفس لا تتر
 التامر الكافر المهاد المشجعه بالصرور كثره والحجاده وشعبه ففصل انشاء الله **واما ثانيها**
 فلان ارتكبا للذنب اوله فكلت ههنا الكفره فله وودعه الله الصريح من الزمته مقل ما رواه مولانا ابو
 في كتاب حد يفر الشيخه عن احمد بن محمد بن الحسن بن علي بن ابي طالب رجل القصاد جعفر بن محمد فله
 ههنا الزمان قوم جبال الماه القويته فانه قولهم فانه انهم اعدا شافق مال ايوهم فمؤمنهم ومجهرهم
 وسبكون اقوام يذعنون حبائهم بملون اليهم وبشبههم وبهم وبليغون انفسهم بلغيهم وبقاؤن اوفهم
 الا من مال اليهم فاسرنا وانما منهم برهء ومن انكرهم وودعهم كان كمن جاهد الكفار بين يدي رسول
 الله ههنا مضاف الى ان نفع ابا القاسم اول كراويل اول مرسله الاحاد ويدع الاقلال عن السداد وانفتاح تلك
 الابواب وقبول الاخذ الكنا للتحفي فانه التكم والتطاب ومذم السوال والجواب منهم لسائر الذين
 احكامه الشريع المبين بهيكل انما من التفتت برات والحدود على المستقيم طامن اهل النفس والاشهاد والجو
 كراويل تكفير المنشق عن سائر الكفار اذا تكلموا بكتابات تكفر فاعلموا بعدد الاخذ او دعوا الله
 والاصحاب فهاهنا بناء علماء الاسلام بل سائر المسلمين على خلاف ذلك وجيع الاصحاب فهاهنا لا يفلون
 ثابلا من غير راي بل ويجز ومجام كلمة الكفر بجهنم بالالتكبر والتقليل وقد وعد الله بغير العبد الذين
 عن اولياء النبي صلى الله عليه وآله وسلم من سلام الله عليهم ان لنا في كلف خلف حدود لا يتفون عن الذين
 شرعنا القادرين واظهار المبلين وناعيل المجاهدين نالى الله فنكون من ضد بني قاصي الله عليه وآله وفيه
 وكذا وعدنا وشدة الفتن بنا ونما ههنا الزمان علنا اذ يقبضه الامام عليه وعلى ائمة الاثنى عشر وسلم
 والاكرام ومجون قواير الكرام ونقصان خلفائهم من العلماء الاعيان والشيخ والمجاهدين والاعلام
 في الاصناف والبلدان ثم ثمة عظمه في الاسلام واشتدت اليأسه وعظمت المنة بزيادة الزمان والاعلام
 ففقرنا صلها ابرى ساطع سبيلها باع الاوهاء واظهار الاندوه واخذوا الاذواء فذلك كلهم ملكا
 وسبيل والفتنة والشيطان لهم ملاكوا وحلقاتهم بعضهم بعبادة الباطنية وديكارون مركبا المظهر
 الخاطبة وما لا تال في الخلافة ومشرى رايهم من يدع الشبهة وانذون خاص من كل من الصلح فكلهم
 كل ذلك لفصودهم عن المروج المعارج العالم والفتن وفؤدهم عن مخرج المناهج المجتهدين وجملة من جواهر
 الاجتهاد والتقليد في الاصول وفروع الدين والعقوب عن يسر قد ساء هذه الغرض جهالة على جملة
 بالانواع علمهم عنهم من الهوى والبر وفقرته بين اشهر والبر تولى كبله سائل وودع فهاهنا الغذاء
 الشيطان ودفع من القلال واجراء على لسان من فاعل انما له هذه الاصول التي فطنت من نفع
 التقليل وحفظها الطهر من التماثل بين بها على مضافها بين ابناء المجلدات العوام الذين هم الانعام في
 بين المخرج الرطاح الذين يصفون لكل ناعز وبشعور على كل جليل هو فاهم الايسر من اعمال الذين
 على سبيلهم في التمجيد والتعظيم يحسبون انهم يحسبون حقا وتسل الله سبحانه من فصل الواسع ذكرهم
 العلم التابع مفضي عاجز من علمه في البلاد والعباد عند غلبه الضلال والفساد وشر ان القدر الشبهة
 من الاندراش وفرب شمس العلوم الخد من الانقاس ان يرسل شيئا باثباتا من كبراء المجتهدين والفتن
 المجتهدين على الفضائل والمصلين من اولياء الشياطين الذين يكاد ان يهدم اساس الشريعة بكيفيات
 خباياهم في سطر اعلام الشبهة وكيفيات مفاياهم في قدحهم من كل جليل محورا حتى ان عواشوا وادوا
 بل من عواشوا وادوا في كل من عواشوا في البضرة الذين ماحوا الاثر المقترب من ناسر الناموس الهداية كاسر الناموس

الغالب علاج المصطب ومنه الاستعداد باليسر الروح جسد منفصل كالنبي والمريد وكذا الغائب على
 وصفه التبريد حتى يظهر غريب خواص الامراض واسرار التبريد والنجوى به الظلمات وهي تخرج
 القوى العالمة الفاعلة بالروحى الشاعلة المنفصلة يحدث عنها فعل انما يشغل هذا كله والتكثير به
 حرام فاعطى له قوة اوله لا يشبهه فلا ريب على الكفاية لدفع الشيق بالحر وبمثل مسخه انتهى
 وعن المتأخر انما لما التبريد عن التبريد ما انصلد كفه. بقدر التاجر على ما وصف من غايه وما
 بفعله ان التاجر على انعام وجوده شتى منها بمنزلة الطبيب ان الاطباء وضعوا لكل دواء تكتلك حلتها
 التاجر لاول لكل حصة منه وكل جانب منه وكل معنى جليله ونوع من اخر خلفه وسرعة وغاربه وخفة
 ونوع من صلبه اخذ اوله الشاخص منهم وذكر بعضهم انه على اشياء **الاولى** الكاين وهم قوم بعد
 الكواكب حيز عن ثلثها المتدبرة لهذا العالم الا انهم قرئ في **الثانية** نعمات الانوار والكواكب
 الوجودية لها معنى التدبر لهذا العالم والخالق له **والثالثة** انما غلوها لانها تامة في ذلك
 القلة المؤثرة وجودها على التاجر عند الفرضين هو الذى يعرف القوى العالمة الذى باطلها ونحوها
 وبعضها على بكل واحد من احوال التمامية وبعضها منعك لتجدها يعرف العوائق التي لها معرفة
 بحسب الطلقة البشيرة وبذلك يكون مقتضى من استغابها بحرف العادة **الفقرة الثالثة** انما
 حادثه مسبوقه بالعدم لانها خلفها على خفاء وغوى بغير العالم لها على التاجر من معرفته
 بالتدبر **القسم الثاني** هو اصحاب الالهام والنفوس القوية وهو يكون بغيرها النفس من
 التواضع البدنية وعن مخالطة الخلق وامورهم وبه يحصل انهم هالة جميع حازم من الاشياء وبوحده
 عزهها وبفقد ربك على الايمان بما هو خائف العادة ثم النفوس من ذلك خفاء **فهيها** القوة المسندة
 على المدن السندة لا يجزى الى عالم السموات بل كانت من الارواح المأوية وهذا لا يحتاج الاشارة
 هذا العالم الى الازداد **ومنها** لا يكون كذلك يحتاج الى تسمية وتجرى بدور الاستعانة على ذلك بالقر
 المعلومات والاطمئنان وغيب المعلومات باعيان حصوله مثل النفس وحده وبتحصيل اثناء ذلك انقطع عن
 الحواس وابان على ذلك الفعل وبعدها عظمى وقوى التأثير النفسى وبتجرب الاستعانة على ذلك ايضا بالاعتناء
 على الوجه الذى خصه **الفقرة الثالث** الاستعانة بالارواح الارضية هي الجن فانها لا تقوى
 الاطاعة بها اسهل من اتصالها بالارواح السماوية لثقلها المشاهدة والمشاكل وان كان الثابت مع الاتصال
 بذلك الارواح اعظم على كماله في التسمية الى الجبر وفيدوا ان الاتصال بها يحصل باعمالهم على طرفة
 الزمة والتميز والتجريد وهذا النوع هو المقرب بالذات على النفس الجن انتهى **اقول** وهذا كله من فروع
 علم السبها الذى قبله نعرفه هو علم بالامور يمكن بها الانسان من اتمامها هو خائف العادة او منعها
 موافق للعادة وبعضها على التسمية بالامور غير بدنية الكواكب والنفس السائدة وبغيره بعضها بالوحد
 والظهور وبعضه بالتعظيم والتعظيم والجن والانس والتباطى باعمال ومشرطه مقرر عندنا
 الفن وهو علم طويل عريض عبق والوصول اليه والقيام بشرايطه كاعادة الصلوة وعجابه بالخصوص فكل
 فخر عن بعض الناس انما سبب من تروى القلوب عن طاعة الله تعالى ان الحكاء قد علوا مقرر سلطانهم
 بالعلم ان سببه فاعرف **اقول** انما من يحسن اذا فعل في البلد سافر او جاسوس كانت هذه
 البلية نصوت باعلى صوت ليدفعه كل من بالبلد ويعرفون غرضه فصوصه فطلبون التماسك ويدكون **الثالثة**
 طلب التماسك لعدم شدة الجنى لذلك الطلب وبعضه يعود فخرج منه صوت وبغير مكان **الثالثة** انما
 ملاك من كان من اهل البلد غائب لا يعرف خبره وادان بطلع عليه جالى هذه المرة فنتظره في اوقات
 فيها الغائب جالسه حتى هو عليها اهل الذى هو مشغول به وبما كان الذى هو فيه **الاربعة** حوزة

في علم السبها
 بعض عايبه

نمرودة كل سنة يجلس يوما عند العيش ويضع اليه بطائنه من اليراء والونعة والاشراف ويأفي كل منهم
باشية مختلفة ويصونهم جميعا في الحوش فان استألف امر غير مستغانية فبعضون منهم منه وبشر بكل منهم باجاء
به من الشرايب **الخامس** ضمير ماء افاد بعدة الخصمان كان الماء يعلو البطون منها فان اقبل الى الحي والالا
غرف **السادس** شجرة دعا به يستظل بها تمام حيشه وجنوده **وقال** له سلطانا ليس ان كان بين
برهاطوس وبينداغوش منافعة اذ ارض باليل في ليلداغوش كيف تفاوت في وقت وجعل عليان من طائفة
فلسا مع برهاطوس وخن الزجدة واستعان بروح المريح فاحرق بينداغوش واستراح الناس من شدة يديهم
حاملة الى الحاربه **وقال** في مشر البطون انه قال كان في بلاد الهند حلكاء الربا سارا القجر وقد حفر المريح
فصعد حلكاء القجر بطلهم عنده وكثا قال له وقد اذع وابناعه فحصل الخصم لم يلقها اليهم حتى اذا انما هناك
وكان الملك مشغول مع ندما في مجلس العيش فخرج الى المريح واستعلن من خطي وضع الخصم فاضت حيشته
الاودا واشتباها بطان من السماء فاهو مران من نخاس شئت الشكل ومعداس من بوح فلما رآوه هابوا منه
وهو واضخت الملكة انهم فقل لهم ابشروا هذا من كان فاصدا لبلادكم فصد فشت شجرة يعلم كنم
فلو سوت في فصيل ونسبوت في المحن والسنة والمجنون **وقال** في خايس الفنون ان هذا العلم يمكن من معرفة
الاشياء المشبعة خايبا البعد ولو بعد اذ فرغ ويتمكن من التصرف فيها **قال** ثلث من شجرة كان من اهل هذا
العلم من صنع كل اذا اكل به رى الاشياء من الاماكن البسدة وكذا انما فطاه من لوانا ايضا امكننا فطنا
تجبت واكتنا فيه خطا بعبادة الحفاه لا يكاد يفرهم وكان ذلك الرجل جالسا في بيت اخر كان فيه كلما تكب في
حره ولو دام فيه لم يفرهم لا يمكن له فلك الحفاه وما الرطاه من حال اخبره كان غلبا منه فقال الله مريض
مدون له ولقد عطا القوي ثلث مديانة فخير ما من و كان كاهن الى اخبره منه فاقبل من هاجب هنالك
وهذا المنفولة وان لم يكن على اعتاد اصل التحويل عليها ولكنها مثل الهجاب المنفولة من مشايخ النسوة
لا توافد بينهما في القصة والطلان والتردد والبول فقد علم باذكري ان الله هو بعض الامور الحارفة للعداة
من احدس هو الاما القاطنة او من خبرهم لا يدل على كونه عارفا بالله كماله معرفة الله ومن اهل الزنوف وكذا
لديه الماعر من ان جاء مديانة الخواص وعده اسبيلها امور غير شريفة فان التعبد والضر والكمالات وعلم
التمبا والتهجات كلها عارمة في الاول القاطنة الشريعة الحكمة كما فصلها فيها فاما ذوان الله عليهم في ابول لكما
من القصة واعظم اسباب ظهورها في هذه القاطنة من جانب اولها هم الميسر فانهم في اخذهم في الاصول
الفرع خلاف مسلك اهل الشريعة كان للطلان بهم من رغبانة وفي اعداد معدلات ضلالهم وعند الامم من انما
فيوحي اليهم من خوف القول غروا حبا عر فشا بها وبطل على اسامهم ويرى ان الهجاب وبنيتهم بالفران الجلب
بنك انفسهم ولم يفر دابة عنا وبفرحوا به ليقبوم على ما ذابوا به من الدين الفاسد لضعف الباطنة التي
كاسي منون بالافرد وافر فوامهم مغر فون ولقن سلسا ان صدوا الهجاب والفران منهم مستند الى الله
سجانه طس في دعوته وناترا فاضاهم فهو ايضا اكل على القرب والرفق مع ذنوبهم عن حج الهدى وحاله
من الحقيقة في البسدة لجواكون نال من قبل الاستدراج بيان ذلك انهم اهل المعاول المشاوارا واما بالربا
القاضين الى المطلب من الربا القنبية فلا يبعد ان يكونهم الله عاظمي بمقتضى دعوى الرحمة فانها
لا يصح على حامل براكنا وجر لكا ودها لاجار فله في كتابه الكريم ومن بره ريشا الدينان فله عز و
عالة الاخرة من خلاف وقال في الناس من يقول بنا اننا القنبية حسنة وما لذة الاخرة من خلاف ومنهم من
يقول بنا اننا القنبية حسنة وفي الاخرة حسنة فنانا عن اهل النار وان كان لهم نصيب ما كتبوا وهرجا
فكرناه ان الطان بعد ما عطله لعل في القوا سته الا حسنة فمساو دجها بابا نه عن التورادام
اعطاء الله النظر في جراه لمل وساطه على ابرام واحطاصا برمال حبا عر فترع شرح القنبية لا على وشل

ان فزعونا للعين مع قوله اننا نذكر الاعلى اهل الله اذ بعثناه علم بحسن خلقه وكوثره من الجبابرة
 دعائه في ليله القبل فاعلم ان غدا القتل وانما اهل ملكه وسأله ابراهيم فخرج معهم الى الصعود فمضى عنهم
 حيث اكرمونه ولا يدعون كلامه لصنوعه بالارض وشارب التباينة في ذلك الملقى فخرجوا اليه فخرج
 السيد الفيل السبعة واقى اعلم انك تعلم انه لا يندرج على ابراهيم احد غيره لانه قد قال في قوله ان
 يخرج شيعته واهله في ذلك الملقى فخرجوا معه واليه يجتهدوا في الجوار من على الشريعة وأوجع من ذلك
 كلما تكلموا الهند مع ما هم عليه من الكفر والتجور وباجتريون بالحيث انما تكلموا بالمشايق والشرائض
 الشبهة التي تميزت في الاقوال الثمانية وقد جرت على ايديهم الاضال الجبنة والامور الغريبة
 هذا الاجرة لاضالهم وباضالهم الملقى زعموا انها لعباد فوجدوا ههنا مصنفات عشر السجود بعد
 الاقصد من كذا المنة والاضالهم الى السماء وقد يبطلوا وصاحبها كذا المتنازل في باب الكفر بظهور
 وبسبب جنة في ذلك الملقى من عواصي القتل الواسع سنين على هذه الحال وفي اربع وخمسين سنين حتى يكون الجمع
 التاسع عشر من ذلك الملقى الى هذا المصدق على هذا الحال سبعة في العبادة بغيره بالاضال الغريبة وتكلم
 في الامور وباننا جالس الجانيه والكفر ونظير ايضا فقبل ان هذا وقف على وجهه اثني عشر سنة
 بيلس على الارض لا يخرج ذلك من الشرائض التي قد تحصل ما ذكرنا في ان ظهورها للجبابرة والغريب ان
 مسند الى السباب محبة واخرى الى عقوبات سدة وان المداينة الكرامين على حجة الاحقاد ومواظبة
 الشرائض الشريفة وعلى ذلك في ارباب من احادها وارجحها للعادات وانها راعى القابليات واساليب
 القوعات فلا تحكم بغير روية ذلك على الله من اهل الزهد والصلاح والقور والصلاح وان ذلك من
 فضل الله عليه بل انظر الى عقوباته وعلمه فان كان موافقا للاصول الشريفة في القواعد المنهية
 الامامية في علمان ما ظهر من ذلك ففضل من الله الكبرياء والبر والحق في باعة فحده ذلك فضل الله يؤتيه
 من يشاء والله ذو الفضل العظيم وان لم يكن كذلك لسوء كان كافرا او مسالما سببا او اماتيا اغفلنا
 طريق العبودية غم فافتره صاحب الشريعة تلبس ما يظهر من كبره وانما هو وندعو بالعصب لويل
 ويكال للاسناد لما للمفكرات فاسد واساليب محرمه اولى مثل الشبهة التي اولى اسنادها راجع
 كانا لثعال ولا يجبت ان الذين كتموا انما لم يلزم خبر لا تقسم اننا غلبوا والاولى انهم عذاب جهنم

المقام السابع في مطلع الصوفة

ونذكر ما ذكره السالطين علاننا الاعلام وشاننا العظيم قدس الله ضرايهم وحببنا الله امانه بهم ومنا
 من غيرهم من طلائنا الارباب ونفختنا الاخبار من الفضة الناجية الامامية رضوان الله عليهم من
 العامة العباد ايضا من الحسن والازدراء على هذه الطائفة وكشف سوء انهم وقضائهم بعبادتهم
 بعضهم اجنوا النعم وبعضهم بغير الاختصاص بطائفة خاص منهم وبعضهم اعلى صوتهم في امرهم
 على شخص معين منهم فظلم الله جميعا من حولها في التوفيق **منهم** من شرب الخمر وباشا الهوى
 التي الصدوق ابو جعفر محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي قدس الله روحه فقد قال في حقه امانه
 حجة انفسنا عنده المقيم التمس علامه الحق فيمن الغلاة دعوى الحق بالعبادة مع طاعتهم بغير الاعتقاد
 جميع الله ايضا ودعوى المريد بعبادة الله العظيم ودعوى انطباع الحق لا من قول انفسنا وعرف
 فتمتعهم فهو عندنا افضل من الانبياء ومن علم انفسنا دعوى علم الكبراء ولاجلهم الا العقل في

المقام السابع في مطلع
الصوفة

للمصدقون

محسن الشَّهيد

اشعيا الشهباني
المعان

الرخص والتصفية والتمتع وحاصلة تعالى على أهل المحابطة الكثرة ذلك فقال عز من قائل وما كان
صلوكم عند البيت لأكملا ونصيبة أيا تقبل البغ من تقبل من بئرا من يشهد الله بما عاب به
الكفرة إنما لأنهم الأصناف ولكن نفس القلوب التي في الصدور ومنهم الشيخ السجدة القطب
الجهبا الغياض البحر الأكل المعروف بالتهجد الأول شخص الملة والقبين أبو عبد الله محمد بن جبال الله
مكن رفع الله درجة كما شرفه فأنه قال قدوس في كتاب الوفاء من قد بيان مصداق الوفاء والصدق
المشتغلون بالصلاة والمعرضون عن الدنيا الأشراب أشرط العفر والصلواتهم لتحقيق المعنى المقصود
للفضل لما ولى عندنا شرا لأن لا يخرجوا عن الشريعة المحمدية أشرط الملة الحرة فردود بمجمل
التوريق والتمهل وما يمكن فعلها في الرباط ولا يشترط سكنى الرباط وليس الخرفة من الشيخ ولا زق
مخصوصا بتوقيفنا أشرط الملة لعدم الخروج من الشريعة المحمدية من غير ذات القائد الوفاء ليس
لهم التصرف إلا الاسم والاضحية المصلا وقتا فمعه من ذلك شعاعا من الزاخرة العائفة الحكمة عنه
غرضه من الجنات وما يما في السند محمد العامل به الله

طیونس

[illegible]

وكان من السبل اليه من كل الجوزة والكسرا والخرف واشهر من ذلك ان لا يخل على رايه فان وجد بلا رقا من
قول لا تترك من علم الصبي من قبله هو الزهد الخفي وهو في الغفر وحفظه من غير ان يدركه الذي هو علمه التسلط
 الايمان عند البالغ والادلاء ولا يزال انزل العصفاء الكبر من التله فان كان التوفيق على من ذلك فغفر
 الشقة من الضياء واول ما لقيه لهم الجرم ان كان جلد من التسع والكلف والزيه والفساد والفساد
 والاشياء التي تخرج من الادراك فحفظه من قبله انما الال واطر انا التهاد من التقي والتهني للهاد
 انما الذي من التلقيل من خط التهاد انما قوله هذا التهديه ترفع كوز من العلماء الاجاب والغفر
 الا كان انظر المظاهر من ارباب الدوق والعرض واخذت من السبق في مضاهي الغفر والبيان
 في بيان من يجمع الاسلوب على من البلاغ وحسن الانعام والكرام والثناء والظلم والعيه انما انزل
 من انما التهم واخذت من العار من من السلو انما من على عند فعل الدوق من التهم والتهني
 الشيخ الامام والعلامة فعدة علماء الاسلام الفاضل وجملة الماعل والشهيرة التهديه الثاني
 الذين على من احد من الذين على الماعل الثاني انما في رايه على من رايه على من رايه على من رايه

ملفوظات

في حق كلامه من شرح ما لم يأت في كتابها في علم فداية الحديث عند ذكر اصناف الواصفين الا ما ثبت الكتاب
 واعظم ضرر لمن انقلب عليهم الملة الزهد والصلاح في حقهم فحسب بوضع اى زعم انه وضع حسب ملة
 ونفخة اليه لجذب بها قلوب الناس الماطلة بالترهب والفرج فقبل الناس موضوع علمهم فقتلهم ثم
 وكونوا اليهم طاهرا جالما بالصلاح والزهدين فظهر لك تلك من احوال الناس الذي وضعها لاول
 والزهدين وصفتها الخبايا عمن وكتبوا اليهم ايضا الاواحر الاختلاف للعادة وكرامات لم يبق مثلها لاول
 العصر من الزمان بحيث يفتق العقل يكونها موضوعا وان كانت كرامات الاولياء ممكنة في قصصها الى انما ياتي
 فله في شرح المختار الالة انشاء الله تعالى في آخر كلامه حيا باقى خصم يحج بان مراده بهذا الماطلة هو
 الصوفية **وقال** في كتاب منبه المريد عن رسول الله قال انما سر رتبة رباح الجنة فانما هو ان اولياء
 رسول الله وما رباح الجنة قال حلق الذكر فان قلتم سبوا من الملائكة يطلون حلق الذكر فانما هو
 عليهم حقوا به قال بعض العلماء حلق الذكر هو بحال الحلال والحرام كيف يشئ ويبيع ويصوم ويحج
 ويكف ويطلق انتهى فانما هو حلق القلب على الصوفية الطاهرين بان المراد حلق الذكر بحال الذكر الجلي علم
 قد صرح بذلك في الحاد حدث قال حلق الذكر بحال الذي يذكر فيها اذ على فانون الفرج ويذكر فيها علوه
 اهل البيت عليهم السلام وفضلهم وبحال الوعظ الذي يذكر فيها ووعده ووعده لاهل الجاهل المشركين
 التي يصوم الله فيها فانما بحال الفضلة لاهل الذكر انتهى والنجيب عن المصنف في الذهبية ان التمهيد منهم
 ويذكر من ذنبا فيهم انهم من طيقاتهم ضدا بذلك دعاء بعالمهم وان هذه النسبة لا اخلاق وانما
 وابن الرضى من القراء واعيان العلماء من الجاهلية الجهلاء والظلام من الصفاء وائى نسبة بين الزيد
 الشبلي والتمهيد والجل والتهل والتهل وكيف يكون مثل التمهيد الذي يحفل السامان بدين مثل هذا
 التمهيد البهرى بديا المتقلب في فنون العلوم والآثار في ادوار الفروع والاصول والسائر في اطوار المفعول
 المفعول الصاعد مساعدا للذوق والعلاج معارج الحقائق الموقوفة فانه في اصلاح امر المعاش والمعاد
 الموقوف ههنا في التصديق والتألف والتدبير والبحث والاجتهاد والجلالة الاخطاب لقون بحال التدقيق
 والدعاء ومناجات رب العباد من الصوفية الذين لا يسهون من الشرهين الا الامم ومن الكيفية الا الزم
 وبين متافى المجهدين والصوفية فيكون بعد جعل الشرهين فان هذا الاولين في مقام العلم على السنية
 والاجتهاد والاستنباط والاعتدال بطوار الحكماء من الايات والروايات في مقام العمل على العبادات والعبادة
 والادكار الماثورات ومذايا الاخرين في مقام العلم على دعوى الكشف والشهود والاختيار المشاهدة في نزع
 بضاعتهم المربان في مقام العمل على طاعت العبادات والرياضات ونحن علمنا الاذكار والعبادات والجملة
 فلم يدخل في الصفة ذنبا الزم على المتخبرون باللفظ من كان ساكنا لعل الشرهية لاختار بعد هذا
 المتخبر في اصول والفروع وما يطالع الحلال والحرام والكتايب ليعلم احكام فعمل الرجل هو ومن كان بخلاف
 فله من خلس الرجل من كان السني لفظا الصوفية والمراد به حيا باقى هو الاول خلاصة في النسبة وان
 اذ اوداه الثاني قول ابن حبان في ذلك فيقول لمن وغر حدة الهوى والمهلك **وقال** فيهم عبد العباد
 المتقين ونسبة الاضطرار المرتفعين تحت حق من يقصود على المشهور بالجلس الاول انما من الله على بعض رعايا
 الزهد في حق كلامه من شرح الغيبة عند شرح حاد عاه الصدوق عن النبي من قوله باودى وياخذ
 فاولا برسول الله وما رباح الجنة قال حلق الذكر هو احوال الذكر اى الجامع التي يطلب فيها العلو لا يتبدل
 فان الحلق لم يفسد الباطن من طريق الاحكام الى التوجه لالة صلوات الله عليهم هي هذه اجماع الوعظ
 كان في حقهم عليهم السلام انهم كانوا يهبطون ولما التوا اشتهر من الاجتماع لذلك الجلي في فصل علنا
 حتى يصلوا الله عليهم وهذا بطريق العامة اشبه كما دعيه الكلبي في القوي عن امير المؤمنين ع قال من

نسبة الصوفية
 في حلق الذكر

العلم في حلق الذكر

الحق في حلق الذكر

[illegible]

نسبة الصف
إلى النطاق

محکم دلائل سے مزین و متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

من غير ان اصول الدين وغروحه وامور المعاش والمعاد تذكرك الله صلى الله عليه واله اودع حكمة ومفقا
 وحكاسة وآثاره وما نزل عليه من الايات القرآنية والهجرات الربانية في اهل بيته ثم اركبوا انبياءا
 فليس انفس هذا الزمان الا الفسلفة باخبارهم والقدرة ثنائهم فترى الناس قد علمنا ان اهل بيتهم كانوا
 بادلتهم فمنهم من سلك مسلك الحكماء الذين ضلوا وادخلوا في حقهم وايقنوا له من اركان كتاب واعباد واعين
 غير انهم الفسلفة وادلتهم بالكلية فانهم قد فهموا من هذه معارفهم ان جعل الناس على غلظهم فصولا عظيمة
 فيظهر من كبرها انهم الحيوانات الى ان دخلوا في حقهم من اهل وهرنا اتخذوا البدع وبها يبدون الله به وبما يتبعون
 فانهم والاربابانية عبادة مع ان النبي قد نبى عنها اوامر بالزواج ومعاشره الخلق والحضور في الجاهل والاجتماع
 مع المنجبرين في العلم وهذا فيهم به فلو علموا حكمها وانعزلوا بها وعبادة الرضوخ وتبجيل الخوايز وزياد
 المؤمنين والشيوع والجمود والاسرار المعروفة التي عن المنكر والافانجود والله وشر احكامها التي هي في
 التي ابدعها السنان في جميع الفرائض والسنن ثم انهم في تلك الرهبانية احدثوا احوالهم فخره في تلك
 التي ذكرنا التي هو عمل خاص على هيئة خاصة لم يدبر من ولا غير ولم يوجد في كتاب ولا اثر ومثل يدعهم من
 بلائهم ولا يثبت في اصول الله كل بدعة ضلالة وكل ضلالة في سبيلها الى التاويل ومنها الذكر الخليل الذي ينفق
 فيه بالاشهاد ويشهرون شهودا فيهم يبدون الله تعالى بالكفا والتصدية وبزعمون ان ليس جهاذا الله
 الذي هو المبدع من غير ان يكون جميع الشئ والتاويل ويقتضون من الفسلفة بغيره كغيره في الفرائض والادب
 خوفا لعلهم كانوا يتركونها لاسا في انهم في تلك الفسلفة بل يدعون اصول الدين و يقولون بوحدة
 الوجود والحق الشهيرة وهذا المصروع من شياطينهم كثر يا فلما العظماء يطولون بالبحر وسقوط العبادات
 خبرها من اصول الفسلفة الضعيفة فاعتدوا بالاخلاق واحفظوا اليها كما قد بان كثر من مساوئهم في لاء
 الشياطين وشو ولائهم وبما كثر ان قد عوا عن احوالهم المتضعة التي تملأ فصولها بالهاهين فما اذا امر
 بغير ما يثبت في اصول الدين المتوارثة من اصول المذهب انما ضلوا وادخلوا في حقهم وغروهم وانهم جند في كبره
 اذ في ما وصل الى من والهم انهم لم يفلحوا من هلك عن بيته وهي من حق عن بيتهم فلو علموا ذلك ما اذعنوا
 في ما بين الالباب الا في انهم لم يفلحوا في اصول العبادات وما كان كلام خبر على اصول المشرعة في ذلك فضا عندهم فلو
 بطول الضلال في خبره كما كان في بعض الصوفية والفلاة واقامه مع خبره كما كان في بعض الصوفية كذا في انهم في الكتب
 التي في انهم لم يفلحوا في اصول العبادات وما كان كلام خبر على اصول المشرعة في ذلك فضا عندهم فلو
 علمهم في احوالهم وادلتهم والقدرة ثنائهم فترى الناس قد علمنا ان اهل بيتهم كانوا بادلتهم فمنهم من سلك
 مسلك الحكماء الذين ضلوا وادخلوا في حقهم وايقنوا له من اركان كتاب واعباد واعين غير انهم الفسلفة
 وادلتهم بالكلية فانهم قد فهموا من هذه معارفهم ان جعل الناس على غلظهم فصولا عظيمة فيظهر
 من كبرها انهم الحيوانات الى ان دخلوا في حقهم من اهل وهرنا اتخذوا البدع وبها يبدون الله به وبما يتبعون
 فانهم والاربابانية عبادة مع ان النبي قد نبى عنها اوامر بالزواج ومعاشره الخلق والحضور في الجاهل والاجتماع
 مع المنجبرين في العلم وهذا فيهم به فلو علموا حكمها وانعزلوا بها وعبادة الرضوخ وتبجيل الخوايز وزياد
 المؤمنين والشيوع والجمود والاسرار المعروفة التي عن المنكر والافانجود والله وشر احكامها التي هي في
 التي ابدعها السنان في جميع الفرائض والسنن ثم انهم في تلك الرهبانية احدثوا احوالهم فخره في تلك
 التي ذكرنا التي هو عمل خاص على هيئة خاصة لم يدبر من ولا غير ولم يوجد في كتاب ولا اثر ومثل يدعهم من
 بلائهم ولا يثبت في اصول الله كل بدعة ضلالة وكل ضلالة في سبيلها الى التاويل ومنها الذكر الخليل الذي ينفق
 فيه بالاشهاد ويشهرون شهودا فيهم يبدون الله تعالى بالكفا والتصدية وبزعمون ان ليس جهاذا الله
 الذي هو المبدع من غير ان يكون جميع الشئ والتاويل ويقتضون من الفسلفة بغيره كغيره في الفرائض والادب
 خوفا لعلهم كانوا يتركونها لاسا في انهم في تلك الفسلفة بل يدعون اصول الدين و يقولون بوحدة
 الوجود والحق الشهيرة وهذا المصروع من شياطينهم كثر يا فلما العظماء يطولون بالبحر وسقوط العبادات
 خبرها من اصول الفسلفة الضعيفة فاعتدوا بالاخلاق واحفظوا اليها كما قد بان كثر من مساوئهم في لاء
 الشياطين وشو ولائهم وبما كثر ان قد عوا عن احوالهم المتضعة التي تملأ فصولها بالهاهين فما اذا امر
 بغير ما يثبت في اصول الدين المتوارثة من اصول المذهب انما ضلوا وادخلوا في حقهم وغروهم وانهم جند في كبره
 اذ في ما وصل الى من والهم انهم لم يفلحوا من هلك عن بيته وهي من حق عن بيتهم فلو علموا ذلك ما اذعنوا
 في ما بين الالباب الا في انهم لم يفلحوا في اصول العبادات وما كان كلام خبر على اصول المشرعة في ذلك فضا عندهم فلو
 بطول الضلال في خبره كما كان في بعض الصوفية والفلاة واقامه مع خبره كما كان في بعض الصوفية كذا في انهم في الكتب
 التي في انهم لم يفلحوا في اصول العبادات وما كان كلام خبر على اصول المشرعة في ذلك فضا عندهم فلو

غير الطريقين من جهة سرعة النهر الأبعد ولا العلم بنفع بدونهما لعل كادى من عمل ما علمه الله عليه السلام
ليرجع أقسام الكرامة المواقفة على العلم والعمل من أقسامه والاعتبات المأثورة والمنافع المعروفة
بالاعتبار دعاء كمال النفس وغيرها والعصمة الكاملة لها بل كلها إلا أن ذلك ثبات اعظمها كمال النفس
الاخلاق الحسنة المركبة من المصانة والجمود والحدود والاعتدال والسكون وغيرها من الاخلاق الحسنة التي
استفها الشجع والصلو وافوى مملكتها النفس الاخلاق الذميمة الرديئة من الجبل والجبن والأكبر وبهم
والترياء والغضب والحنود وغيرها من المملكات الرديئة التي استغفها العقل والشرع يجب على الانسان الخلقة
عن الاخلاق السيئة والخلق بالطوارق الرديئة وقذعته الصوفية التي تحصلت بترك المالمات والاعتدال
عن الخلق وان كتاب المثنى وعلازمة الجموع المتصلعة الشهرة والاروسا وما هو طوطم وديارهم وافي ويث
من يفسد تلك الشايد منهم من يخالها الرديئة وتخل خلاها الحسنة ان يخلب عليه السوء فلا يترك
كاملان يتكلم معهم بكلمة لسوء خلقهم وهو في تكبرهم وبجبرهم بحيث يظنون انهم شياؤنا وعن دجاجة الانبياء
ويعضون جميع الخلق ويسحقون منهم فكذلك اسرار صفائهم لكن لا يظهر ذلك الخلق اهدم معاشرتهم
معلمهم معهم **ومنها** ما ناله دجاجة شرهنا القول فشرح اخبار ال الرسول لما القا اليه
اهل دهره على اداء مشيئة واهو مختلفة نطلون بها انما الان الى مكانتها وصيهم الفتن غلا
وعبدتهم الدواعي المتوعدة الى اطوارها وجبرتهم التسليمة في حقها وفادها **فمنهم** من سعى جهالة
اغتها من حاله من اهل الكفر والفساد والشراب القوية وفواعد الرضا الزكوة واخذ من صبغة تلك
الهيئة والى امة بولس والام وبارى من عاقدهم وهدي بنفسه من افنى اثارهم وبينه تنس في كمال
من انكر اديهم وافكارهم ويسي بكل جهل اخذوا اخبار الانبياء الهادية صلوات الله عليهم واطفا وان
وباني الله الان بينهم نوب ولو كره المشركون **ومنها** من يسلط على اهل البيع والاهواء الشهية
الى القفر والفساد فانهم لم يذنبوا واخرتهم الا الشقاء والفساد ففسدوا امة عند اهل الارض كفسد لهم
عند اهل السماء فهاهم اتخذوا العلم على اهل الشرايع والادب بضاعتهم وجعلوا اخرهم الفناء للجنة
وعرفوا التواضع الشرعية من سمانها بضم البيع اليها سنا عا **ومنها** من يختبر في جهالة بخلهم
شباب الخلق والانس ينافوا الانبياء فيهم من يرتدون عما نزلوا لا لضعاف الله ضو جهل فاعلموا
فاهل الجور واهل الضميمة اخذت طريق الحق الى احرار **ومنها** ما نكره ما اذن كتاب جبري
الذي القاه الله عليه فشرح قول رسول الله لا يذنب من اذنب عن الله ما يذنب عن الله ولا الزنا في قوله
الصوف فيسبهم ويشتمهم ويؤذيهم الفضل بذلك على جبرهم وانك تعلم ان مملكة الصوف والاف
بابنا لا اخبرنا اهل الجنة فقلت بلى رسول الله لا لكل امشأ غير ذي طريق لا يؤجره بلواضم على امة
لاية قال من حاز جنة اعلم ان رسول الله لما كان عالما بالوحى الاي بجميع العلوم ومطلعا بالامور البقية
فدح الفسوق والنواضع لعلمه بانه بالبعده قوم من اهل البدعة والفساد يلبسون هذا القيلس الى
الشومكر او ذرا احدعون الناس فذكرهم حلا منهم فانهم يملكون لثلاثين الف الناس بهم وهذه امة
مخصوصة لا يعرفوا الفساد المبذوع الصوفية وهذا الكلام من جمل ما نكره من خطبهم من قبل وجودهم ولا
ويستحق هذا الكلام المنقح للاعجاز من انكره فعلمه الله ورسوله واني مشاء استغفارهم لكن
هو ليس الصوف بل لما كان جاهل بالوحى الاي ان هذه الفرقة يطلون شرهم ويهدون اساس دينهم
ينفذون في العقاب الى الكفر والزندقة ويركون في مقام العمل المخطات الشرعية ويعلمون بالبدعات
المفترعة ويصرفون الناس عن المبادئ الحسنة لذلك لا بدوعهم بعلامتهم ليعرفهم الناس ويحددوا منهم
تأشبهوا بالمرزوقية المصيبة من عند حافظه ينظر الانصاف والاعتدال الى كل مسلم الله عليه وآله

فانه كان في ظهوره بطلان من ذهب هذا الطائفة فضلا عن الاحاطة بالذرية الواردة في نصه في الويلحافي
 بطلان الطوارق والاعمالهم وقدم شايخهم واكابرهم وقد قدمهم اكثر علماء الشيعة من المذاهب من مذهبهم والمشاخر
 وصنف بعضهم كتابا في التزيين عليهم مثل علي بن ابي بصير الذي كان بينه وبين صاحبه الامر عليه السلام مكابشة
 وولده الصدوق محمد بن ابي بصير والمفسر الحديثي الذي كانت ولادته بين كرمه وصاحبه الامر وهذا الذي
 مضى من لدنهم ايضا ومثل شيخ المفيد اعمد مذهب الشيعة الذي كان اكثر الفضلاء والمحدثين من زمانه
 وخرج التوقيع من صاحبه الامر صلوات الله عليه وهذا التوقيع ايضا مستحق للخدمة ومثل الشيخ الطوسي
 هو شيخ الطائفة الحنفية واكثر اعيان الشيعة له منسوبة ومثل العلامة الحلي المشهور علمه وفضل في الاثر
 ومثل الشيخ الشهيد الفخ على في كتاب مطاوع الحرمين وآبائه الشيخ حسن في كتاب عمدة المطامير والشيخ الشافعي
 القدر جعفر بن محمد الذي دونه في كتاب الاغصان وابن حزم في كتاب عديدة في التفسير في كتابه منقذ
 وتذبت العلماء والمتويعين بولينا المقدس احمد لا يعجز في تفسير الله واوليهم وشكر الله سبحانه وخبر
 من علماء الشيعة رضوان الله عليهم فقل كلام هؤلاء الا فضلوا الاعيان وما اوردوه من الاخبار في ذلك
 الباب موجب للطول المبالغ واكتب ان شاء الله كتابا مستغلا في ذلك فان كنت معتقدا ليوم الدين فان ذلك
 لتدليح حتى يكون لك جواب محقق وعنده يقول اذا اتى الله سبحانه ونفعك عليك وما الذي بعد دعاء الدنيا
 العبيد ما القدر من اهل بيتك انما عليهم السلام وشهاده هؤلاء الاعاظم والاجلاء من علماء الشيعة
 على بطلان طريقتهم هذا الطائفة باي عند فضلك عند الله سبحانه في مناسبتهم افعلوا كذا في الحلال الجبر
 التي تدور بعد ما حدثت عديدة في نصنا في بعض النسخ التي تدور في العلن بعد اداة التوقيف والمعارض اذنا
 آفيا لابي حامد الغزالي التمسب منها الذي كان يقول في كونه بالمعنى الذي كان على امامنا ايضا اما
 ويقول الا من على بين يدينا من معتق وكذب كذبا في الفن والتردد في الشيعة مثل كتاب المنقذ في ذلك
 وغيره آفيا لاهل الملوك احمد الغزالي الذي كان يقول ان الشيطان من اكابر اولياء الله ومنشعبا
 بالملأ الذي يقول ان امر المؤمنين يشفع لابن عليم المرادى عليها الصلوات والصلوات والصلوات
 وكان يقول له لو كان لك ذنب وانما كان المقدرة لك وكنت بجوار هذا العمل يعني منزلة وليس صفحة
 من صفحات المشوق الاثمة في البحر او وحدة الوجود او سقوط العبادات وغيرها من الخطايا الفاسدة
 وما هو المشهور بين انبساطه من طغوه منبره في القول ان الذنوب والظنور والمزمار من جملة العبادات او كذا
 ملتبس في الدين المنعوت الذي سمعت سابقا خرافاته وفضائله وكان يقول ان رجا من اولياء الله يرون
 التي تفسر على صورة الخنزير ويقول ما بين في المعراج دويعة على اسفل من دويعة البكر وعمر عثمان ورايت
 ابكر في العرش فما رجت ذلك هو كذا كذا في الدنيا انك افضل من هؤلاء وقد ابدت انك اسفل في
 منهم وهذا الملعون وغيره كذا من هذه الكلمات التي تفسد كرها موجب للالفاظ فلو خذت من هذا
 الضمير علم لا تكثر ان منشأها لعله حب الدنيا القبيحة وان شئت لخير من ادعى انه يعلم جميع الاسرار
 الغيبية بالكشف وانه يصرح كل ليلة عشر مرات الى العرش فيقول عنده من من يكون القتل او من الموالاة
 او من الشك في الامانة او من الادب فان كان صادقا فيها ادعاه فيجيبك عن هذه المسائل ايضا وقد دوى من الصادق
 عليها السلام بسند صحيح انه قال علامه الكتاب انه فيجربك باخبار السماء والارض والمشرق والمغرب ولان الله
 عن الحلال والحرام لا يعلمها الا بصلة هذا الرجل الذي يدعى انه يعرف وحدة الوجود على منزهة في
 عقول جميع الفضلاء الا انك ما من فيها لا يعرف معنى بها ولو لم يكن عليه خبر من مرة وكيف لا يعرفهم ولا
 الاضمار القاطبة ما ادعى ذلك الرجل فيها ما يخافهم مع اهتزازهم باجتماع الكثرة في كثرة
 الهند على من هذا ادعوه من الكثرة وان لا حقيقة في منقبة هذا الكثرة وان لا خبر على فضل

ما هو كذا فلا بد من العلم ما حل في قول القائل في القبطي والنباحه غنادا واجنابه الضلالا لعمالهم وكل من ينظر
 احد بانهم لصوص مغالاة الا لا يفسدوا عظامهم القاصفة للفساد غير ما ليسوا بالاولوا وتسو بلسا
 لغرو سقوه بوحدة الوجود وانما سئلوا عن معنى هذه الكثرة لو ان القيسا وهذه التي هي في كبرها
 عنه بالبيان ولا يحوم حوم نظري بالسان وانما بدله بالترجمات والمجاهدات الكاملة وهذه الكثر من
 مشايخ الطريقة بغير وايد السامعفاء من الناس وفتح التساهل منهم وانما فيهم فيهم ولا يهملوا ولولا هذه
 العظيم بياض لان خلاصة قرا اشار الى ما بر سر هذا الصوفية من غير هذا خلاصة الى ان قال وانما ما لا انما
 القبطي وما يهوى ونصر فيه هذه الطائفة وسقوه بوحدة الوجود فهو انهم قالوا ان العلة الاول خلق
 من نفسه وكل موجود خالق وخلق من الله تعالى الفصل الثاني ذكر بعض فروع مذهب الصوفية بعض
 مذهب الطول ومذهب الاخذ وبان طبل من عقابهم تعلم ان فروع المذهب كثير فلهذا نذكر بعض
 من عقابهم فيهم الباقية الى احدى وعشرين ثم اضاف الكلام فيها الاول ولا حاجة بنا الى نقل ثام ما لا يهملها
 انما ينبغي نقل ما ذكره عقابهم في النفس التي خلقها الله في الاول والوحدة وهم قالوا
 بوحدة الوجود واعطاءهم ان كل انسان بل كل شئ هو الله تعالى شاء كما اشيرا بالروح من شدة قدر اعطى
 من غير ردة قد عرف من لا اعطاءهم بالطائفة جميع الاشياء حتى الاشياء الغير الطاهرة ففصل عن غير ما قلنا
 تلك الفرة بالكثر في كان الابع ليا الغنى في ذكره في الاله بحث لا ينبغي شئ ما سوى الله تعالى الا يقولون ان الله
 وان دعوا ان الجميع واحد وقد ذكر في الدين فكلية من ذلك كثيرا لاسمائه القصور فقال في النفس الملائكة
 ان الاختلاف ينشأ من بين الاشياء في الصانع وقال في القصور ان الله الخليف في طرفة عين طرفة
 بكنه المحدثين كما بين ذلك في شئ حتى لا يهل فيه الامايد عليه اسم بالانوار والاصطلاح فيقال هذا
 سماء وهذا ارض ومجهر وشجر وجوان وماء ودفن وطعام والحال ان العين واحد من كل شئ كما يقولون
 ان الصانع كذا مثل الجبر في وجودهم واحد فهو عين قولنا العين واحدة في كل شئ في الاشياء ويجعل في الاشياء
 وهو قولنا يختلف في كثر الصور في التسبيل في كل نفس الموصوفين فيهم من الحق فكلهم بهذه الصورة
 ويرجع عبادته هكذا فصاح قوله اننا نكر الاعلى وان كان عين الحق في الصفة لفرعون ودمع من الحكمة كذا في
 الذان وقال في التسبيل مثل اننا الحق واقص صرحا في الالهة في الكتاب المذكور وقال في الدين في اول الخلق
 سبحانه من انهم الاشياء وهو عينها او طعن عليه بخله الدولة التسبيل وهو من شايخ هذه الطائفة في القول
 القول لادبها كنه علة الدولة في حاشية الفتوحات في قولنا سبحانه من انهم اما لفظ ان الله لا ينبغي من الخلق
 الشئ لوجه من احد ان يقول فضل الشئ هو عين وجود الشئ لاسمائه التذلل انفس عليه كنه في وجود ذلك
 ان نفس هذا الهدى الى الملائكة الذين يسأل الله في بنصوحا فيهم من هذه الويلة الورة التي يستف من
 الدهر ترون والطيبون والبنون في التسليم على من اتبع الهدى في قوله واسمى فيهم الذين اتبعوا عن
 وعبدوا في الكافي والطول ولا يرد في وجه كثير من مشايخ الصوفية في رواية كلامهم في نظرنا في ايد
 شبهة في كلامهم في سماءه في شلال البحر والحق في ما يوجه ويقولون ان موج البحر من البحر وهم يقولون كل من في
 الاوهة كانه كذا في الملائكة في الطول والافراد في وحدة الوجود واصلنا كثر عن وشدة قدر وقدما الذي
 من التعليل من مشايخ الشيعية في قوله حتى اعف عنهم الجبر والصلاح ففصل عنهم من مشايخ
 ثم علم ان مذهب علماء الاسامية قد ذكرهم كثيرا في القوا كشاف طائفتهم وعدوا لعاديت كثيرة من الامم
 عليهم السلام فيهم والحادم ويطعن مذهبهم والرد عليهم مع انه لا يمكن دعائهم في قول بوحدة الوجود
 والحال المصنفين راجع الكثرة في ظاهره بل في حوله الصوفية على ابيد الله واجتاجهم عليه بهر في التفتن
 هذا الطائفة من الحافين وان لا خلاف في الاعطاء ما لا تصدق في قوله ان تدبهم بل لما تسقوا رجع فيهم

بيان في صفة

الروح
الغيب

مغيب عن الدنيا
على

مخبر في قوله
في قوله

نفس على صفة
الشعير

ولا يقولون المنعدين منهم تركوا الفرائض والنجاسات وارتكبوا المناهي والحرمات يعلم انهم من الزنادقة والمحدثين والتقليد على انهم من المحدثين وجوه كثيرة الاول ان علماء الشيعة الذين متفوا الكتب في بيان الامامية عددهم من المحدثين والثاني ان قد مر عليه الشيعة لم يوجد من اقدمهم منصف في الشيعة بخلاف علماء العامة فانهم قد فصلت كتب كثيرة الى غير ذلك من الوجوه ومع الغرض هنا قوليات الخصوصيين عليهم السلام لا يحكموا بطلان منجهم كما يعلم ذلك بالرجوع الى دعواياتهم المروية في كتبنا القليلة انهم ان ينسبوا الى الشيعة من هذه القوم الزنادقة عن الحق ويحجبون حقايقهم قال في ذلك ابن ماعش بعد على ذلك الكتب فذلك الاختيار في جوابات شرط الانهاضة الذين وفقتهم في العبودية والنسوة هي وثيقة في حجة طالب الطائفة والتسمية باسمهم والاسماء عن نوابل كتاباتهم الكافية حتى يظهر لها الامر الواضح والظاهر ان جماع من خلف الشيعة لما وادعوا امر المؤمنين في كلهم ان يخذلوا من اجل ذلك ولم يعلموا ان من هبهم لم يولد يكن الاتحاد هو الجبر ولا ذم القول بامسخت كل شي وانما هو لجهنم عليه السلام ومعلوم من جهلنا اننا لم نعرف من نفسه فقد عرفنا ما قلناه في ذلك الملاحظة على وفق مدعاهم كما لا يخفى في ذلك الفصل الثماني من عرف نفسه بهذه المعرفة فقد عرف فدية فانه على صوره خطه بل هو حين هو تبارك وتعالى في حقه ملك اكثر من مدحه وتوحيما يكون مدعاهم من اجل انفسها الشيعة وقد عرفت ان المدعى ان لا يفسد بهم كما هو ظاهر لمن ينتج الاختيار ولم يعلم ان الغافلون المقترون ان شرائط عقده عليه السلام كقولهم ظاهر من التصدي واليهود وسائر اهل الملل الباطلة الاولهم مع فساد مدعاهم كطلعه مستنونه بل هو ان هذه الطائفة الضالة الذين مع الطائفة المحقة طائفة كثيرة في الاسواق الخمسة كما هو غير خفي على المخذل الجسد عن الهوى والعصبية ولو فرضنا انفسهم بان امر المؤمنين خليفة رسول الله ولا يصل وانه امام مفضل عن العامة ولكن قولهم بالهيئة الحسينية بنصود الخراج السائر ككافر بل الهيئة جميع الموجودات لكان المناقاة والمباينة بالايان والاسلام وانفسا فانهم لما كانوا اهل بكر وغدقة يندعون الناس من ادبائهم ويفترج جميع منهم الى كل طائفة باظهار ما هو في تلك الطائفة فتركوا الخراج قبل الانقراض كان ينظر الى اهل السنة باظهار السنية والى الشيعة باظهار النبية من صاحب الزمان عليه صلوات الله الملائكة والى السنيان والى السنيان من الناس باذعاء الالهية وسبق بعض المغنوين به باسماء الانبياء وتقم في البلدان يدعون الناس الى العبودية الى ان قال ومن جملته طائفتهم نوابلهم للاخبار والايان مثل الملائكة على مذاهبهم الباطلة وقولهم بالجبر والتشبيه والتقسيم والرقبة والصورة ومن جملته مطاعهم ودعوى علم الغيب وضمهم لمساك ككشف ونداء بعضهم ونسب العلم اليهم براهمة الهند ايضا الى ان قال في آخر ان يعلم ان هذه الملاحظة والعنف بينهم كما ورد في الحديث قلت لطوائف الضالون والخاصون والظالمون وروايت بيد الضالون والخاصون ورواية اخرى بيد المجاهلون وذلك لان من كان طائفة بطائفة الباطلة وكان مع ذلك معتقدا ايضا بعقيدتهم فهو كافر ضال بالاولى العظيمة الثابتة ومن كان طائفة بطائفة حقايقهم غير معتقد به بل انما الا انه جاهل بظاهره وبقى فيهم صورة وبقية حكم فزوم انهم الخادع الضال وعرضه ان يندفع السهولة والجهالة فيدعوا به ويكونوا ساء اليهم ومن ساءه مسلكهم وانما بطريقهم وما الى اليهم سفها وعفلا وعفلا وبعثوا بالاهل الاحق الغافل فظهر المذهب بطلان عقائدهم والمعنون بحجب عن مدعاهم وفتح بسببها الذرة الضالة لزاما في مع وجود هذا الجهل العلم كان جاهلا كجائفة في مشاء الضلالة اذ يتبين بها العوام وينتفع عن طريق الحق ويضيعوا في الضلال والعارف بسوء اعتقادهم والمعتد على بطلان مدعاهم والمطلع على سوء سريرةهم والذمير يفتش بالباطن ان مدح مشايخهم ظاهر الشقاق والخلاف والباطن وفسادهم بالزهد والسلاج والمعرفة والكمال

فوسلوا بذلك الى ملائكة الدنيا اخذوا من الله حشا خاضل الخافق بالدنيا الثانية
 وخوفت على نفسه القادرات الاية وان كانا لعلنا ليهو اعفادناهم مذهب العقيدة من مذهبهم وطريقهم
 خلتنا عن علم الحق واعرض عن دين الالهية وهو اسوء حال من ان لا يبين طوائفي الصوفية كشيخ
 مع الصوفيين كقليات لا تقبل الشبهة من ان لا يحدو منها ولا تفرق بين ليل الحول والحلول والاعقاد
 وحدة الوجود من القول بالجبر والحب لله هو دعا الصلوة والجور والحق لا يترك وعمره عنان ولا يترك
 ومعه وبالله سبحانه لعنه الله جميعا بل حب جميع المشايخ والفقهاء والشركيين والكفالات لانهم جميعا ملأوا
 الحق بل ان اعلم بعداوة هؤلاء فلا يزال لا يغيره الشبهة بل ان لعنه الله ايضا لان الله عندهم على غير
 فلعنه الله عليهم وعلى مشايخهم الذين يفتنون الفريضة الثانية الواسعة بهم يقولون اننا وصلنا الى الله
 تعالى والصلوة طيلة ان هذا المذهب ليس من اصول مذهب الصوفية كمن يفتن عن الله الاشارة والفرق
 انهم يفرعون مذهب الاخذة لكنهم اخضعوا باحوال شنيعة وافعال فجيعة لملأوا بها عن سائر الاخذة
 فمن جعلها انهم يقولون ان الصوم والصلوة والتجسس والتمسك بها فانهم فيها الشائع المذهب لا خلا
 وقبول القوس والوصول الى الحق ونحن بهذه الدنيا الاخذة وحصل لنا العلم الاشياء والمعرفة بالحق
 الوصول اليه فطعننا التكاثر في التزكية فليس شيء يوجب عليه جميع المراتب حلالا وحلالا فطعننا
 قولهم بان من وصل المهدى المقام العالم لكل ما يصعد من شرب الخمر والتمتع واللواط والتزويج وغيرها
 فليس بعد الاخرى عليه ولا يجوز دهره شيء من ذلك كثر من شخص من رواد الزنا باعة واخذوا
 بنذروا اللواط بانهم كان حلالا ولو لم يكن بذلك غيره ولبنانهم وانما ليس يحصل الغرض من اليهم ولو كان حلالا
 لغية كان جائزا نعم اذا كان الحق لم يلازمه ان الشريعة في الفائل بان ذلك لا يغير بالنفس انما الغرض
 عنهم ههنا لا هو الاضمار الشبهة لملأوا التزويج فخطب في خطبة الشوق فاصلى الصلوة ببلد
 الشريعة وقصد ملافة من القس التزويج وعرضه بغيره وبغير طهر وشرا لشر الشرايع وحل الشرايع على طهره
 كاذم الجاني فكذب فهاذا الامر من العصر المشهور واودع الخرافة بغير الله بعدا من حزن القوم
 فكذب الخلق ما دام به من وجهه بلذنه بآب تركهم لاصول واعنداهم من رواد الاطلاع فلم يصح اليه
 يفتي ان جهل ان مرات الصلوة وسائر الفرائض واسطلاح جميع المعاصي مذهب جميع فرق الصوفية كاصح
 بها المذهب وغيره من علماء الشريعة ودينا القس ايضا الا ان بعض الفقه يظن من ذلك بعضها يفترون
 اكثرهم يفترون انهماء والمجاهد بالجملة الصلوة وهو الخلف الفرائض بالسنة والجملة العبادات والزهاد و
 بعضهم يفتنون الظاهر بالمحرمات وبعضهم يفتنونهم بغير طهر ومنها ما هو لها بانها غلب الشبهة على واحدنا
 وارادوا الجامع انما لغرض منع هو من طهر يبلغ المنع بعدا الى مقام الوصول بل هو كافر ومن كان الجامع
 فيه واجبا الى ما به يدسوا كان ذكره او اتفق في دينه في الولاية وسائر من الاولياء الكليين قالوا انما
 وجمع من الشبهة وصلح الحريضة الى ابد الحساد وطرد الناس من حوزة ههنا الفريضة كثيرة وذلك لان
 والحادهم خارج عن هذا الاصحاء وذكرهم هو جبال لا يعلو بل القال الفريضة الثالثة الشافعية وهم

في ان الشريعة
 يجمع مع كذا

الفريضة الثانية
 الواسعة

في خطبة
 من النصيحة

الفريضة الثالثة
 الحقيقية

عشقوا في هذا المعنى قال بعضهم
 العشق نور الذي بالغمز وكل يوم يلك الشمس من
 المشوق شوقا لا يبرح من منتهى منتهى القصد من
 شدة الحب والفران والود والعلو في لفظ العشق
 فاما اعداء الصلوة ولو يزعموا الكفر والظلم

<p>لَا تَهْتَفِزْ مِنَ الْجِبَالِ فَتُخَوِّفَ عَلَيْكَ قُلُوبَ كَثِيرٍ مِمَّنْ هُمْ لَا يَعْلَمُونَ</p>	<p>وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ</p>
<p>وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ</p>	<p>وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ</p>

وهم يظنون من أن الحق لهم من غير أن الأمر في الدنيا قد يقولون أن الاستغناء عنهم الحق ضرورة من ضرورة
 تعالى ومع هذا الحال وذلك الدعوى ينشئون لبناء الناس فيها ما يقولون أن الحاد قطعاً في الحقيقة : الأكبر
 من غلبة علمها إلا أن الدين والحق من رب العالمين يتعدون الكتاب على وصول الله وأتكون وبذلك
 أن ذلك حديث حاشو عن الحق صواباً لهم من ذلك وأكثر من ما بعد غلبته في تكلف الحق بالمر والحسن وفقاً
 الحسن من التسوية عنهما أن ذلك عشق مجازي والحق المجازي وصول إلى الحقيقة التي هو حيا لله تعالى
 وهذه الغلبة لم يخلو علمه مع الاتباع يقولون أن الاتباع قد ثبتوا بفيد الكتاب الشرع فجروا
 من الوصول إلى الحق فلا يبق للمؤمن بهاء يقولهم عليهم التسليم عند الحال يظهر من الحق إلا بكر ومجر
 وعلمهم يهدونهم طلباً للنفس أهل السنة وزينة في طوابعهم وإذا هو التبرع يظهر من ذلك إلا أنه فيهم
 كلهم يفتن علماء الاتباع والأوصياء عند العلوم ملاحظة للفتنة ومن عرفهم أكثر : ونقلها من رجا لفتنة
 الغلبة في الرضا القلبية وقال لهم النظر في هذا من غير أن النظر في الكتب العلمية حرام إلا الكتب المدققة
 علم الصوفية بشرط أنها عند الشيخ الكامل ودعوا إلى المعرفة بالوصول إلى التبعين الشيخ وأن مراد العلماء
 الشرعية مطلقاً لهم وأن ما يحصل للعلماء بالعلوم والتخصص والطاعة والالتفات من مذنبين من مذنبين
 يحصل أيضاً والمرشد وظلمة من سائر واحدة وأما ما وجد التلكون للظرف في الكملون في المعرفة فأن وجدته
 بل شاع في الشيخ الكامل الذي هو من علماء الباطن بلما لتعلم من العلماء الظاهرة وقد عوا أيضاً أنما اشتغل به
 علماء الشريعة يظهر من الظاهر على علم من علم الباطن وأما العلية : الحقيقة هو علم الباطن وأما علم
 الظاهر فلا يبرهن ولا ينفذ ولا يلدن الكامل الحق من علم علم الباطن : أن تأتيم برعون أن الإيمان ليس مخلوق
 وأن الولاء أمر سكتي يحصل بالمرضاة والآخر من عيون أن النبوة أيضاً كبيرة وعادة هذا الغلبة أيضاً كما
 فزهم على إلهاء الشيخ المحرر والبرهان سريده : والله بالجابوس في الخوة الأربعين بولموه في كل الجواهر في
 الجاهل وهو لا أعاد الدين قد وضعوا ذلك في باب الاعتكاف تحرب الله بيناهم ووقع شهرهم وطعنناهم
 الغلبة في الحسنة الزائفة : وهم طائفة منصفين الحسنة والذات بها شروعت الناس بالكر والجهل وما أفهم من
 التدبير لتصلب الدنيا أصلاً الطوبى من العناد ويحبون إلى الصالح والرخص وأكثرهم يظنون هذا
 أكثر من التصديق بجهلهم ما هذا أصلاً ودينون برو من عاداتهم في جميع مشايخهم وظهرهم بين الشيا
 فحبها للجبال إليهم وانكاد العلماء والذات وعاداتهم لأسبابهم كان منهم غير هذا من الصوفية منهم من كان
 لوحظ من العلم ما هذا من مدح مشايخهم لتأجبا الدنيا أو غفلة وجهها عن الحادهم وأخرانهم عن فتح الحاد
 فهم يهدون إلى يديهم في الدنيا في ظلمة ويظهر من مدحهم كما أنه يبق عليهم ويرجع من مدحهم
 الفاسد أيضاً يفتنون عليهم ويرجون مناصه الكسوة عند شاهد من مراد إلى ليس لأرض من العلوم
 القليلة من بل من طلق العلم إلا أنه يزم معاني لشعاع كتاب كيش وأن لشيوخهم التبرع : وهم يقولون أن عالم
 العلماء واقتضاهم لأن لا يزل على من تابع الحق والعلم السليم أن توافي أحوالهم في الصوفية سواء
 كان عالماً أو جاهلاً من غير من عند ولا ينفذ عليه وإذا من سلات مملكة الزاوية يجب عليه التكاليف وأن
 ظهر من القول بالجلو أو اللهاة ووجه الوجود هو خروج من دائرة الإسلام والحال أن لفظوا الحاد من
 الصوفية من القول بأحد هذين القولين الجبر إلا أن بطلان الصوفية وبقية من هذا الاسم من بطلان الحق

الفصل الرابع
منها

الفصل الخامس
النهضة الفنية

والتحقيق في
العلماء والفقهاء
والأئمة

لهم الذم من باب المكر والخديعة انتهى ما اشتهر من كلامه زاد الله ذكره امد بعبارة تلخيص متاوطرنا عن
 نقل بقولنا اورد في هذا الباب حديث من الاطباء وروى ما كان ملحوظا عن رجل من اصحابه اختلفا في
 كماله على من راجع اليه مع ذلك فتا اخصرنا بنقل ايضا خبر قال من الاطباء كان ما نقلنا في من كلام
 الحديث العلامة الجلي وقح الله روحه ما هناك وانما اختلفت في كلامها فيها السهام التي تفرق
 الفضل والجمال وانما قالوا من من وطلة الشرا لا تفت شهادة مثل هذين الوجهين القرينين المعادين
 الاهداء من المألين الصالحين الاطباء من الخبرين بالاضداد وانما الامة الاطباء مع كونهم من المألين الشريفة
 الشريفة على فساد هذا الطريق بطريق هذا الصوفية وكشفها عن سوائها وفضائلها ووجوبها وشأنها كما في
 دولتها وشأنها وكفى عارها هذا فضلا عن خبرها من تقدم حكاية كلامه وندكره بعد ذلك انشاؤه مملكا
 لمن دانت به نصيب ملكه ملكا يكون من جهة ما في الدين الاندلس ومن جهة العلامة الجلي وما دعا اليه من العز
 وقضاء المقدس لا اذ يعلو ومن جهة ما يربو وجارحه الشيخ القيد والمنبتين من الملازمة القلم وانباعهم من
 سندهم الاطلاع والمناغرة عليهم انما وجع الملازمة القلم وبعد ذلك خلا بجزء العاقل ان يشبهه ومنزما
 يتكرهه فقلوا على ما لا يمان من الكلمات المرفوعة والاقوال المنسطرة والخواص المحسنة والنصائح المحسنة
 والكمال المرجوبة القدر الحافظ للاصول الشريفة بل المواضعة لمواضع الشريعة لان هذه كلها من جملة
 وجوبهم وخيرتهم ومصلحتهم انما انصوبوا القصد السليم وصعد الجمل كما انعام واكثر كلامهم الذي من هذا
 القصد انما هو مقبوس من كلام الانبياء والشيخ الطوسي ونسبوا الى انفسهم وعلى فرض كونهم ايضا لا يبرروا
 والافان ان لا يجمع القدرين من الكفاية المشتركة في الملازمة والمعادين مع ما هم عليهم من الكفاية والاعتماد
 عن نفي الشهادتين في بعض كلامهم الكثرة كماله مقبول عندنا في الصفوة من مدح العلوية الاحسان
 والقصد والامانة في قوله الاكل وقلة القوم وقلة الحر من الحسد والجل والتجانية في خبر ذلك والمحال انهم
 قد خلطوا القصد بالتردي والطيب بالخبث ومن جمل الحقايق الباطل الاصطباذ السوام ولذلك ينظر كلام امير
 المؤمنين عليه السلام وهو القوم من الخلفاء في طلب الخطية في ابداء ونوع القدرين هو لونه نبيح واحكام فليح
 فيها كما بان له وبولي عليها رجال دجالا على خبر دهر بلوان الباطل ظهر من مزاج الحق لبعض على الزنادين
 ولوان الحق ظهر من اس الباطل انقطع عن اس المعادين ولكن يؤخذ من هذا ضفت ومن هذا ضفت فبينما
 فيها كذب على الشيطان على اولياءه وبجوار القدرين سبقت لهم من انما الحسنى ومنهم السبيل السند
 والخير المعين السند نعم الله المحدث المحدث في قديمه وقد اورد في الاقوال القليلة ضلالا وسلاوة
 حقايقهم الفلسفة واعمالهم الباطلة في دجله كماله هنا ما نقلنا من اجلها في العلم والقائد وهو قوله وانما
 الدواعي على اخراج هذا المذهب وشهرته في امور الاولاد خلفا من امتنا وبني القياس انهم الله كما
 يجوز ان يمتدوا الى الامم العباد والتهاد في التكلم ببعض النيات وان لم يقع لاجل معاداة الامة
 الظاهرية وطعنهم وذهمهم وكما لا يمان حق صغرة اعراس اهل البيت والحواديرهم طمعهما واحدا يمد
 على هذا سوى هذه الفرقة القليلة من هذا الما اليهم سلك طريق الجور وانهم الله وينوا اليهم الشفاع وحلوا اليهم
 الاموال والعباد وانهم الله في مطالب دينهم وناسوهم باهل البيت عليهم صلوات الله الملك الحق المعال

في
العلماء والفقهاء
والأئمة

وابن القرامين باب المنازل

الثامن ولها المسئلة صعوبة في هذا العلم فان العاين منهم قد جلس في حديث ضيق عظيم اربابهم وروا
 وبنوا في احوالهم من الجن والشياطين في ذلك خرج صار من رؤسائهم وحصل مدحنا لعال الذي جملته في الخبر
 سندنا اكثر في ما كان لعبادنا من دعاء القس ان يدين اعيان ذلك العالم الثالث في هذا المذهب غير
 لهذا الادوار ومع الاموال والنجاة والاعبار وغيره لاننا انما نألفها من بعض الشبهة كذا الى هذه

الفرقة مع الخلاع على انها غلة لغير الله اهل البيت اعفادوا علما الاعفاد وضدوا لوالها لحو
وهو ان الله سبحانه قد حل بكل خلوة نهي بالثاود وان شأى الله تعالى ان يكون الكافرون علوا كبر لونه
مثلا لحو لول الله بهنم اخلافتهم بالهمج وقت اضطرارهم لوجه من الامواج وان كان من عندنا الا ان كل
ماء واحد بهج واحد فذكره التوحيد فهو واحد في الحقيقة مستعدة بالاعتقاد والخلوة فكلما احب الله
سجانه وهو عجزها القدر انما جاء من هذه الحواض التي جرت في انفسنا العارضة للسادة وكان
من اعطيت فيهم عندهم الشيع الطاعة لاسمع سلطان ذلك الزمان بكفره واجواما المسلمين او الخيلا
جلوا باخذاسه قلنا الله اليه الجلاء فاعبره بالانبياء فقال له الشيع الطلوانت وبدا في صورة شئت فقل
فان لم يرد مثلنا فاعفادوا لول ومن اعفادوا لولهم الباطل وانما اهلهم الفاسدة انهم تركوا الصلوات
الماثورة عن اهل البيت وعقبتهم الشيع فيهم فاعفادوا على اخراج عبادنا واذكارهم في ذكره الشريف
فليس هذا الا لفساد الخلق على علماء اهل البيت حتى يكونوا في طرف من القبيض فلا يكون لهم انهم مفادنا
فمن بعد من جعلت عبادا من عولم الناس وغلبهم وما حلوا ان الله سبحانه لا يقبل من الصلوات الا
ارسلهم وغلبهم على السنن والاعفاد سائبا ان الشيطان لم يترك على التوحيد لله تعالى كذا فينا
ايضا لم يترك ولا يترك الامم وذلك ان الله سبحانه يحجب بطلان من حيث لم كان لا عاوا البون من اولها
فذلك ان الله تعالى جعل من الصوفية ومن عرفت من علماء الشيعة وكان يخطب اصحابه وما ضل وهو على غير
التي كنبت لاصول الادب حتى الكلفة والتهذيب والاستبصار والعقبة وفراها وحجتها ولما بانها عدي
الضابط فيهم ايديهم واحد عديت ذلك التدمر بالماء في نظر الى ايمان ذلك الرجل عليه لعنة الله فليكن
والنفس اجمن فقد كان مع اصحابه فحضر في لينا الشياطين فلو لم يكن الجلي وهو الشغل على انشا
والترتيب والفرقة والوجه هو فيهم على غير الحق الشريف فتجسس داسر وسال الدم وبلغ الى الجهر في ذلك
الخمسة لانا انما ذلك الدم فقال الشيع الصوفية لا تخافوا لولهم الجلي لانا هذا الدم لانا هذا من دم كذا
ودم الحسان طاهر ثم لما لم يسمع الناس هذا من موه على الناس كلاما اخر فذلت ان الشيع فذكروا انهم من
الطهر ان كبره لا يكون شمس الشياطين فلهذا الدم فقبل من هذا الكلام بعض البها من انبأهم ثم بعد
فكان قبل فخل الله سبحانه وسقط من مدحوا عبادا وسقط من لولوا في مغالب فخلوا ورايت
في شهر رجب لول الله سبحانه في ذلك صاحب ذكره وحلفه وانبايع وكان كل ليلة جمعة في الحقة الشيع
الشيع احدين الامام موسى الكاظم فصنع الذكر المعهود وفلكا كان عز باله في رجب فم كان عنده ولد مقبول
من اقله شهر ان كان في ليلة لول صاحب خصل لحلم الدنيا وكلما يحصل في بهاره بغيره لذلك الولد
يولى نفسه شيا طبع فورا الشيع وكان قانع من البلاد وقد دخل اليها بشيعة بعض خواصه من كذا ففعلوا
الدمع الاديبين وقد استمر على هذا الحال مدة من الزمان فظهر عليه على اصحابه انهم ارادوا المعرج وادعوا
واحد منهم ان الرب ولعنة النبي في اننا الامام المعبر ذلك فقدم حاكم ذلك البلاد وامر بقتلهم وكن
مع الحاضرين في ذلك الوقت فلما انما الشيعهم الى الميادين ليقبلوه كانت لخمسة فوق سطح جدار فنظر الى ما صنع
اليهم فاضل فخل الى انفسهم فقالوا ان هذا رجل شايث فذا فلو يجرى مجرى مجدا يجرى يوما يجرى يوما
خسر الوهم فوق البعد فظهر انهم كانوا فطن بالناصح ايضا ونددوا بانهم في شهر انهم في غير غير فخلوا
عجبه لا يوافق الامم حيل الملاحة والتماد فيهم فخلوا فيهم فخلوا فيهم فخلوا فيهم فخلوا فيهم فخلوا فيهم
في عي كل من الجدة الناس من الواحة فصدوا بواب حقا الصلوة واذكارها ونعبيها وادبها واطلها
بعد ذكر الامم والواحة فظهرها من قوله شأى انما الساجدة لاله وقوله ادعوا ويكره فصرنا وخضعت الى اخره
وقوله وانكرت بك في نفسك فصرنا وخضعت ودعوا اليهم من القول الابذل المساجدة في ثارة بالاعتقاد

مطالع الزمان
المنصب

النسبة واخرى بالساجدة المعروفة واخرى ببغايا الارض كلها وعلى القدر بل انما خلقت من بعد الله
 بها الوهبيا فلا تشر كوامع مخبئة لا يجوز ذكر وعبادته ولا لاسم بالذات والذكر نفسا وخفية وخفية
 يشمل سائر اذكار الصلوة وغير الصلوة وبعدها الجهر من القول بدل على لزوم الانقضاء فيها لبعدها وكما
 الاعتناء ما يفعله المصنف في حلقهم من الجهر بالذكر والاعتناء بالثناء ممنوع منه بخصوص هذه الالاف
 وبانها نام الكلام بقية صدق ابواب الذكر انشاء الله تعالى قال في ابواب الذكر والثناء ونسبها لها من الجهد
 المذكور بعد ذكر الالاف التي وعدت فيها اقول تعالى ادعوا ربكم فستجاب دعوتهم ولا تحزنوا لغير المؤمنين ولا تحزنوا
 في الدعاء بعد الصلوة اذ هو خوض وطعمه ان وحنا الله قريب من المؤمنين فهدى هذه الالاف ولا على كراهة
 ما يفعله المصنف من وضعهم الاصول بكتلة التوحيد وتلهاهم الموجد فانه اعتناء وبجافه عن هذا
 الشرع في الذكر والعبادة فان انصرفوا على الاجتهاد بالذكر والتمسح بما يصلون من التقى بالاشارة
 في اثناء الاداء والنسبة للجماع واسما للالاف والاصح والتهنيد والتهنيد والترخص والضعف و
 الهبوط على الصلوة فلا شك ان يدعي في الدين بل كاد يكون اسما لغيره بالشرع المبيح اعادنا الله من شر انفسنا
 وقال في كتابها الحق يحتاج النجاة لا الضمن والجامع المطلق ولا جالس النقص بل جالس العلم النافع وهو الله
 بن بديع خولت من الله ونقص من وفاء الله في التبا وتلك في المفا والارها بعد الشين من الكلمات الطريفة
 ماهية ومن الناس من يدعي علم المعرفه ومشاهدة المعبود وبجافه المقام المحمود والملازمة في حقهم
 ولا يعرف من هذه الامور الا الانباء وكثرة تلفظ من المطامات كسيرة دها لولي الاغصاء كانه يتكلم
 الوحي ويجري عن التملأ بنظر الاصناف العباد والعباد مبيح الاندفاع بقول في العباداتهم اجراء منصرف
 في العلماء انهم لم يمدحوا من الله محجوبون عن يد في انفسهم من الكرامات ما لا يدع يد في مفرق ولا عظام
 ولا جلا مذهب بانها البراع المحج من كل في اكثر من ابناءهم مكة المحج بدم طهر الجمع وبلغوا بالرفع
 وبنهاجته وانه جلا كانهم انحن وعبودا فينبولون بديهي بها فتون على يد مبدع فيهم في الشهوات و
 برخص لهم في الشهوات اكل وما يكون كاتاكل الا تمام ولا يبالون من حلالها اسبابها حرام وهو لطواتهم
 ولديهم اديانهم كاطم لمجلد اوقافهم كامل يوم القيمة ومن او زاد الدين بصلواتهم بغير علم الاسماء يرد
 ولبعض اهل العلم واسما لامع انما ايام وليست في يوم القيمة كما كانوا يفترون وجعلناهم امة يدعون الى الله
 ويوم القيمة لا ينصرفون وانصاهم في هذه الدنيا العز يوم القيمة من المعنويين اولئك الذين يشهدوا
 الحلال لا يلهي في ما يحب جلالهم وما كانوا يهدون في الدنيا المفا والخسرة والشين منها ومن هو كراه
 من ملوى ساطا الاحكام وعرض الفصل بين الحلال والحرام وحل في الشريعة من خفة واطف ولا يجرى من
 ما حرم الله ومثوله ولا يثبتون دين الحق مستلهم ثلثة بان الله غنى عن الاحمال اخرى بان التكليف
 انما هو للظهر الجليل في الشهوات وهو امر عال واخرى بان احوال الجوارح لا تؤثر في اعتدائه وانما النظر
 الى القلوب وغلوها والله المحب الله فاصلة الامعة الله وانما يخرج من في الدنيا بادننا في هذا حق سبل
 الله حسبنا انما سجلون ثم كل سجلون ان احوال النفس احصيت لها اكتب وعلمها اكتب
 وليس التكليف بطلع الشهوات بل بانها دها الحكم الفصل في الشريعة بالرياضات والادب انما للقلوب و
 الشهوات شابهة للقلوب بانها الغر وذهبت من تحت منة من في جنة جاز او كراهة موفورا واستفرد
 من استلطف منها بصونك واطلب علمهم بصلواتك وشاركتهم في الاموال والاولاد وعدم ولبعضهم
 الشيطان الاخر وفاقه في المفا والقانية والشين ومن الناس من يزعم ان طبع في الصلوات فاما الصلوة
 هذه مستان بفعل ما يريد في التوبة وانه يجمع داعة في الملكوت وبجانب مذاق في الجبروت في الشريعة
 الدنيوي وادفع الناس في الشوق فينبولون بديهي بها فتون على يد مبدع فيهم في الشهوات وبنهاجته

بعد عدة عاودا انما يبلغ ستين يد تعقل عند ماخذ من انفسه من المذلات فانت خبير بانها اذا كان موافقا للشر
 فكل من يميزهم بالفساد هو القول بوحدة الوجود على ما عرنا له غير واحد من العلماء وكل الفسدة
 جوف الفهم ضلال من ماله اذ من انك لا تعلم بعض من عقبات الدين وخلافه لا راجع المسلمين واحتماله
 ستعاقله والمجربون وهذا ما شاهدنا من قبل فقال عن المرة لا نضل وصل من فترته وكل فترته من المقلدات
 فتدعى حلقا العالم التبر اقره الخبر بالاعتبار من كل فتره غير من **منهم** هو من عرنا من قبل
 انهم عرنا له من بعد جاد انفسا للجلود **منهم** هو الله قال في الكذبات في تفسير قوله تعالى ان كنتم تحبون الله
 فتطيعوا ما اخطو عن الحسن فيهم اخطوا على جهدهم فلو الله انهم يحبون الله وما كان يجعل القول لهم بصدق
 من يعل من انفسه حتى يذوقوا الصنعة من اوله وكذا في كتاب الله بصدق ما اذا ادين من يد كونه اقدار
 بيد ومع ذكرها على طر بعضهم **منهم** فلا شك في انه لا يبر من الله ولا يدري ما عاين الله وما مضى فيه
 وفترته ومصنفنا الا انه تصور في نفس الحقيقة صورة مصطفة معشقة فتمت بها الله يجعل وزاد في تصور
 وطرب بعضهم **منهم** على تصور ما وديار ارباب الحق بعد ملك انما ذلك الحق عند صفته وحقق العاقل
 حواله بعد عاقل اربابهم بالتمسك على ارقم من حاله وقال في كتابا الحق بالحواف ان الله سبحانه واليد
 بالقاد وما دلى الحق بالانفاد انه لا يصح بالتمسك من الصراع المتناهي بعد عالم فوطه داخلنا
 انفسا الملك لا تاخته السنه ولا تغلظها الا لسنه يعلم رموز اليك والخبر من كبره منقطة الزوال في العزم مع
 عيبا انظر الخرساء على الضمة المسماة كتاب معهم تمام الفكرة الجهاد على من البيداء والاقتراع اليك بالانفاد
 معبره وفتح القوت بالانكشاف شحنة ما همت ما شفقنا في الله وما همت ما العنينة الشفاء امن الضمير
 ام مع اكله لك نسلكهم الخبر شفا على فعله ما شفا على اكله انام من خلقا الا انهم اوقف من انفسا السبق
 انفسا معشر الضمعة القوت ان لا تاكلوا الفواكه ورون ان شرفوا اصولكم لا تدعوا اليوم شيوا الله
 فليس من الله على التسوية وكنت فوما يواي **منهم** الفاضل البارح الحق السبل على من هذا المعنى
 البرجاة الشهور السبل الشرب شارب المواقف قال في ما شفي على شرح الخبر يدل الانفساء المستند
 الثالث في ان الوجود ثابت على الهيئة وليس فيها احد ما يتصور قول الشارح في ان يكون المهيمن
 مفرد وليس كذلك قبل هذه حجب جازع من الصورية الى ان ليس في الواقع الا انك واحدة لا تكتب فيها اصلا
 بل ما صنعت هي جنبها هي حقيقة الوجود المنزعة فحدثها من شوايها لعمري ملك نقصان الامكان
 فلهذا فحدثها بغير ما عاينها في حجب ذلك خبر اى موجودات متايزة فينوقم من ذلك الصفة وحقيقى قاله
 فيهم رها على بلان ذلك لم يتم ما ذكره من عدم اتحاد الهيئة لانه ايضا اشترى الوجود على لا يثبت
 وجوده يمكن اصلا **اقول** هذا يخرج عن طورا العقل في ان هذا منقوشا هذه صفة الوجودات فتمت حاجتنا
 وانما ادعنا من هذا من مختلفه الحقيقة دون الاشارة فقط والذاهبون الى تلك الما ليدعوا
 الى المكشفا انهم وشاهدنا انهم فانه لا يمكن الوصول اليها بما حاشا العقل ولا يدرك هو معزول هذا الخبر
 في ادعاء العاقل وكنت واقفا المعتقد وتبين لنا العقل والفا لكون بان ما يشهد به العقل فقبول وما
 شهد به من بعد ادعاء لا طوره وانه من غير محتمل ان تلك المكشفت والمشهدات على فتره من فترتها
 با بواقر العقل فيهم انفسا هذه عند من فتره من فترتها من اهل الاشكال بعيدة من
 ليجوزها ما تارة لا يثبت اليها **قال** في شرح المواقف الفصل الخامس من المصد الثالث من المواقف
 منطوقها انما كانت هذه هي الاصلين بعضهم الا انها بعد من القول على انفسا لا اقل انفسا في الماينة
 القائبة القسرها بها الاصا فتره من فتره الشبهة الطائفة الثالثة بعض المتشوقين ولا هم يخط من القول
 في الاصلها القسرها فتره لا قول التصا في الكل باطل سواء انفسا في حق اربابا في صا في حلق

من
 الخ
 الخ

من
 الخ
 الخ

لاوه، المسترف والغريب، وانما خبر بان شدة المكان وان الله تعالى منزله عن الجهد والمكان وان يكون
الشيء الواحد وان واهدة امكنة مختلفة بغيره الباطن وان تفسير هذا الابه بامتنع المجلد منساق
لكين الله تعالى في مكان وجهه انكره ان واحدة امكنة الجهات المختلفة عند اختلاف أماكن الموقعية
وذلك حال على حال ومع ذلك كنه مرجع وضلال ولجلد ونقطة الابه الثانية حيث يقترون ضيق حكم
وقد عالجوا العواعد الذين ولا جمع المفسرين لا واجب وامر على ما هو مطابق لغوا هذا الاسلام
لا جمع الرسل والانباء عليهم السلام **ومنها** الشيخ الشيخ المصنف والمصنف الشيخ الشيخ
على بن الشيخ محمد بن الشيخ حسن بن الشيخ زبير الدين القمي قدس الله روحه في كتابه في التفسير في الرد على
المصنفين ومما فيها التهام المادحة من لغراض التناقض وقد حكينا عنه في العام الثاني من كتابها المسمى
بالقد المشهور من المادحة وغير المادحة ولا ما بسوطا من المطاوعة في كتابها المسمى **ومنها**
الشيخ المحدث محمد بن الحسن بن علي بن محمد الحر الحاصل صاحب كتاب وسائل الشيخة ضد الفتن الزوابع
رسالة الكتاب مع برهنة خاتمة الكتاب المذكور عند ضد وكثير **ومنها** السيد الاعظم قدس الله
الاباب ابو اسير بن علي بن الحسن الرازي قدس الله روحه في كتاب مناهج الصوفية وما ينفع
من مطالعتها كتابا بالاجتهاد وقضاء بغيره العلوم واخرها العربية من علماء الفصول الثانية
في هداية الملتزم **ومنها** الشيخ نصير الدين علي بن حمزة بن الحسن المكي
قدس الله كتابا لبيان المطاوعة في بيان المناهج وقدر جلاء من مطالعتها
حيث انقل عنه مواعيدنا المقدس الذي يبلى في كتاب حقه في الشريعة
للغير بذلك فاحذر من علماء الاسلام من الخاصة و
العامة من مطالعة هذا الطائفة من مطالعتها
اجبالا ونفسلا وتفتن في المطامير بذلك
لغيبها اجبالا في طبعه وفي البحر
تليها من هو لعلها بال
لهم ما هم ما قول
مستبين بالله
وموكللا
عليه

نبيه وهداية

قد اريد في بعض كتب المشوكة من يدعي الشيخ نسبة النقول الى جماعة من علماء العامة مثل السيد
طرب طواسير من هداية الحلال والتهديد القائل والحق الاول الثاني اجساد وشخصا الهيات ومطالعهم و
هي غير دقيقة وجهان عظيم وعزيمتهم من هذا الاطلاق كثيرا السواد واصلاح مذهبها الذين مدع
الفتا والمطالع ومجموع ما عاينهم لكسند وشفا بتلقي مصلحتهم القاسدة في الحاد حاد بدوا ليعينها طلاله
ان كل من عمل علاحا او باطلا يطلب له غير وشاكا وكل من سلك سبيلا او اجرا اشفين كان من غير
سالكا لاتباعا كان من اهل البعد والقتال لا يكون سعيدة فليسبوا الخواص اشدا واكثر صاعدا
بورجله اعظمه اكثر وهو لا يرضيهم عن هذا السبل يتشعروا بكلامه بغيره وطاوعوا ليعلمهم فنية الله
اختارها بين اثنين من هدى من كان ظاهرا مصلين الى الله في شيعتهم متعجبين ومبعدة عنهم وشيوا الله في

كتاب في فضائل الشيخ المصنف
في بيان ما كان عليه من الاجتهاد
في بيان ما كان عليه من الاجتهاد
في بيان ما كان عليه من الاجتهاد

انفاضة الى اساطين العلماء نعتينا الامم التي راع وحذا عالما هبة الجهلاء والعلوم الذين هم
كالانعام وقد علمت شخص لا عند نقل كلام التمهيد والالحسين طهارة لوج خواطرهم من هذا الكثر
والذين فكلهم كنهنا لائق تلك النسبة اليهم فان خشية ومنه يعلم انهم من هذه ساحة الجرح
والعلم من منة لائق الرجس ونماشا والهدى الحثا الحثا من الجلسا ابناء كتاب من المحبة حصة نال ما
زجند قد كان بين اهل الحق والما عباد وقد ثابته على الصراط المستقيم مواظبة على ملو له طريق
الشرع والقرآن والمباحث والعبادة والصورة خادمة من سلسلة الصوفية لم يجد احد منهم مثل
سلطان العلماء والمحققين الشيخ صفى الدين مصيدا الانضال بن طاقس ونبذة المحدثين ابن محمد
الحل والتمهيد السعد الشيخ زين الدين وضوان الله عليهم اجمعين وغيرهم من الزهاد الذين احدثوا طر
الرياضة والسيرة والصورة لجان من الشريعة المقتضة وبعد فراغهم من العلوم الشرعية تفرغوا لطلب
السادة والرفاهة وهذا الخلق وقد درس العلوم المحقة ولم يثر عن احد منهم بدعة وضلالة ولا اهل ذلك
لربما المصنف الجاني في التحق احد اسماءهم من الصوفية ولم يدع عليهم من ذمهم مع خايرة اشهادهم وبنيان
شهره القس في دابرة التهاد وقد لشرع وجا الاضواء وانوارهم وخصائهم واقاربهم طهارة لالتجاسر
بما من بركاتهم ودراج من الامامة والشفعة الاثنى عشرية بمساجهم الجبلية حتى بينوا طرقة طريق القربة
مهمم التركية وانفسهم القديسة خلاص اهل الباطل من الصوفية فغدا لغوا في غريب الدين وهذه
اساس الشريعة المبين وقد عرفنا معادلات الشبان الثورية وعبدنا الصوفية واصحابها من الصوفية مع
ائمة الهمم وفراضهم وانما مع علماء الشريعة بعد من الائمة هدايا الله وايضا الى الحق المبين محمد وآله
الطاهرين سلام الله عليهم اجمعين انتهى كلامه في معاصره وقد ظهر منه وقا قد مناصلة عنه من اعتق
ان نسبة الظاهر الى الباطل الى هؤلاء العلماء العظام والاساطين الاعيان بينة الضاد والاطلاق
وانما الشيخ الهمم في اعزى الباطل بالصوف وطعن عليه ذلك لما يرى من بعض كلامه وشقا
الان الظاهر ان صدق ذلك الكلمات من مداواة الخلق ومنافاة الى ادواغهم ومعالجة معهم كانه
السيد المحدث فخر الله الجري ارضي حيث خالده ما حكمه منة لولمة الجري ان الشيخ المذكور وكان بهاشرك
فرز منة بمغفوة طرقتهم وبنهم وعلتهم ووامم عليه حتى ان بعض علماء العامة ادعى انه منهم في التمسك
فظهرت كتاب حضاح الفلاح وكان معنى فحيت من ذلك وذكر جملة من المؤيد لك لما ذكره قد استدل
بقوله قدس سره في فقهه في الحق في مدح الفاضل

عليه السلام

وله امره لا يدرك الظاهر ولا يصل الالب الى ما لم يرك

الطالبا انما التهان بمغفوة عفوهم كلافوه هو الملك

والله اعلم بما لم ينشر في ضرورة الباب الى ما لم يرك

انتهى وقال السيد ايضا في كلامه في بعض النسخ كانت كل طائفة من طوائف المسلمين بنسب اليها
صحت الشيخ الفاضل الشيخ عمر بن علماء البصرة بقول ان بهاء الدين عفا من اهل السنة والجماعة الا انه
كان ينتمي من سلطان الرافضة وكانت تلك الملاحظة والصوفية والعشائر صحت كل هؤلاء جلولون من
اهل بختنا ومن هذا كان شيا المراسع بين العلامة المجلسي يمدى عليهم هذا امثاله وفيض انما في
لهو شغرة كتاب السجالات ان في عليهم في العلم والمخطة وغير ذلك والحق انهم قد منعت عليه في القتل و
الفنوا آتته في قد ظهر بذلك عدم ثبوت صفوة هذا العالم البارع الحري كيون عدم صفوة من
قد ذكر من العلماء وبعد الغش عن وفهم انصافهم به وقبول انهم من الصوفية في قول ان الصوف

تخريب قواعد الدين حيث انهم عن منابع المشرعين ودواعي جرد وجمع طريفة التصوفين وذهب
المبدعين واما الله عابدهم يوم حشرهم الذين
من عرفتم

المقام الثامن في الأجناد
الواردة في الذم الصوفي

والنعم ولطعمهم من النعم وهذا الرهبانية وهي كثيرة لا تحصى واستبها البعضها فقول
والله
التميم

المؤمنين

الاول

[illegible]

بقائے

[illegible]

بم الشاعرة طو

اللعن حتى يخرج قوم من ارضهم لعلهم يذكروا نعم الله التي انعموا عليهم ولعلهم يحذرون
 ابراهيم بل هو اهل من الكفر اياهم شفهة كنهة الحاد وعل لا يذكروا نعم الله التي انعموا عليهم على النعمان ولا هم يشكرونها
 العلاء ليس لم ايان وهم مجبور باعمالهم ليس لهم من علم الا القلب **الحاصل** ما نفقت وما عاينه في
 اللعن في الكلام السابع عشر من الحاد واما ما كتب قال امير المؤمنين عليه السلام هناك انما افضل خلق الله
 للملأمة جلان وجل وكما الله لنفسه هو جاز من هذا السبل مشعون بكلام تجمل حروءه واه ضلالة
 هو فتنه لمن افترى من اهل عن هدى من كان قبله مضل الى افندي به وحقاؤه وبعدة عنه قال الخطابي
 غيره من يخطئه زعموا ما يكتب به باب البيع والشراء والمناقب من كل الكا حواء وفيه ما شرح الكا
 ملا غلبا الفروخات مراد عليه السلام هذا الرجل هو الحق في الغلبة والتغلب فهو بالقرعة و
 الاختلاف وان الضويف من مصاديق هذا الكلام لا شافاهم بالاوصاف المذكورة فيه **كسلا**
 في كتاب الاجتهاد عن ابو جعي الواسطي في ما يقع الما في مشيئة الجهر واجمع الناس عليه وفيه الحسن
 الجبري ومصدره الاوام فكان كلنا لفظ امير المؤمنين بكلمة كنهة الحاد الما في مشيئة الجهر واما

ضع

۱۳۰۰

[illegible]

الله عز وجل لما دخلت دفة واسماها لا افضلت خيرة كما امرتك علم لحيته وقد نهيتك عن الصبران و
رجل يدعونه لطلبه عندهم فقد علم الله جل اسمه نبيه وكيفية تنقيق ذلك انه كان عنده او خيرا من ذلك فحبته
ان يبيت عنده فمقدنهما صبح وليس عنده شئ وجاءه من يشاء فلو يكن عنده ما يطلعه وكان يريها
وقفا فاقبل الله عز وجل نبيه بامره فقال لولا جعل له مغلولة الاغصان ولا يطلعها اكل البسطة
ملو بها وهو ما يقول ان الناس قد بشئوا نيك ولا يندرونك فاذا اكلت جميع ما عندك من المال كذا
حين من المال فنه احداهن ورسول الله صلى الله عليه واله يصدقها الكتاب والكتاب يصدق من
المؤمنين وقال ابو بكر عنده من حيث ليل لما وصي فقال اوصي بالنفس والنفس كثيرة فاقبل الله عز وجل نفس
بالنفس فمجد ليل الله عز وجل لما التفت عندهم وقد علم ان التثاخير اوصيه فقد علم من بعده
فضلهم وهما سلمان رضي الله عنهما وابو ذر رضي الله عنه واما سلمان فكان اذا اخذ حلقه رفع من فوقه لسنه
حتى يحضر حلقه من قابل فقبل لها باجدها فكانت تذهب له وضع هذا وان لا تدري ما لك غيوب البه
او هذا فكان جوابه ان له ما لا كذا فزجوا في البلاء كما ختم على الفناء لما احلهم باجمل ان النفس طائفة
على صاحبها اذا لم يكن لها من العيش ما يغنيها فاعلم ان حوزة معيشتها الطمانينة والابو قد رضي الله
عنه فكانت له في غيبته وشو بهات مجلها من مخرج منها اذا اشبهت اهل الله او من له ريف او اهل الله
التيهم من مخرجها صخر لهم الجرف او من الشاة على قدمها من عبيدكم بغيرهم الله بغيرهم يمد يدهم
كصباحا حادثة لهم لا يفضل عليهم ومن ان هدم من هؤلاء وفدا لغيرهم ورسول الله صلى الله عليه واله
ولم يبلغ من اسرها ان صلا لا يكون شيئا البتة كما ناسرنا الناس والفاة اصحابهم وشبههم وبقي ثمنه
على انفسهم وجبا الانام واعلموا انما التفراف مع من لوي يروي عن ابائه عليهم السلام ان رسول الله صلى
عليه واله لم يوما ما يحب من شئ كحب من المؤمنين ان من جسد في دار الدنيا بالمقادير كان خيرا
وان ملك ما بين مشرق الارض ومغربها كان خيرا لو كل ما يصنع الله عز وجل يرفع ويخبر له طلب شئ
هل بين قبكم ما قد شربتم منكم اليوم ام ان يدرك ما احلتم ان الله عز وجل قد فرغ من على المؤمنين في
اقول الامران بفائل الرجل منهم ما عشرة من المشركين ليس له ان يولد وجهه عنهم ومن ولاهم يومئذ
فقد يتوهم فمقدم من الشاة فتحو لهم من حالهم وحزمتهم لم يضاد الرجل منهم عليهم انما يتوهم من
المشركين فمقدم من الله عز وجل للمؤمنين فمضت الرجلان العشرة واخبره فافضاه عن الفضاء ليجوز
هم يفضون على الرجل منهم فمقدم اسرته اذا لاقى فاهداف الاشئ فان ظلم جور فظلمكم اهل الاسلا
وان ظلمتم على عدول خصم انفسكم ويحشر وقت صدق من صدق على المساكين عند الموت باكثر من الاشك
اغبر فيه لو كان الناس كلهم كالذين من يهدون في هذا الاحاج لهم في مشاع خبرهم فعلى من كان يصدقكم
الايمان والتصدقوا الصدقات من من من الزكوة من الذهب والفضة والقر والتزيين وسائر ما وجبه
الزكوة من الابل والبقر والغنم وغيرها ذلك اذا كان الامر كما يقولون لا ينبغي لاحد ان يجس شئ من حرم
الدنيا الا قد مروا كان به خاصه فيشعوا ذهبن فيدعونه الناس عليهم من الجهل ككتاب الله عز وجل
نبيه صلى الله عليه واله لو احادش التي تصدقها الكتاب المنزل وودعا ما اهلها الكثرة وكذا النظر في خيرا
الذين من النقيب انما في المنسوخ والحكم والمفشاء والامر والهي واخبره فان انتم من سلمان بن عبد
عليه السلام حبس ما لا الله ملكا لا ينبغي لاحد من بعده عطاء عز وجل اسمه ذلك وكان يقول الحق ويجعل به
ثم لم يضاه الله عز وجل عاب عليه ذلك ولا احد من المؤمنين وعاقبوا النبي صلى الله عليه واله ملكه وشدة سلطانته
يومئذ فطلبه السلام حبس في الملكة مصر ليصل على خراش الارض فيحفظ عليهم فكان من اسرها الذي كان ان
اختار ملكا للملك واصلها العالمين وكان ينادون العامة من عنده لها عاصياهم وكان يقول الحق ويول

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

والله اعلم بالصواب

بالتهدية خلاعة وبالشتم وسائر منظوماتهم كتابا وبالشباب الذين اخرجوا من بلادهم بالسيف
وعبد الله اذ اوجله في القلعة وبالهوى الهام وبالحواس الهام وبالحصن والشعبه وبالشباب اكرامه
ومقامه في القلعة وبالقضاء واضاعت عليهم العتابة في المعنى محمد وال الا بجاؤا ثم العيون
واللهام المشرقة بين الشبهتين في المبدء والاعداء وان الله وسلاطه عليهم السلام اجابوا ولحنه
المتعل في القلعة
صالحهم من الاولين والآخرين
الى قيام يوم الدين

استدراك

لا بد من طلبك مما اوردته فخرج هذا الكلام على طوله من الحسن والقبح والافادة على الشئ
وايطال مداهيهم وافضل اشايهم وانما هو مثاليهم وشبه احلامهم وفيه من انبياءهم والاعلان
بعدها ونهموا الحكمة وبقي ما افقهوا وكفر الاخرين منهم فانما تكبر من كسر العزة من الله وبجادة من لسانه
سبيل العزة وما افقهوا من الحق الذين سلكوا سبيل الهدى ومنها النفس عن الهوى وقد
في القصة اخبروا في الاخرى صفة هوايهم المحسوس وشربوا من كأس المحبة وغاضوا عن انباء العزة فاعلموا
لهم هم الاورى المولى بالجل المعظام المتلقى والتكفي فظاير القدس والناسر وعاطل الانس مع
التيبين والشد بين والتهمة والحق والحق وحسن اولئك فيها وكيف كملوا يكن بعثا الانبياء في كل
عشرية ومنذ بين من امان خاوا ادم عليه السلام في البشر الى الختم ببدا المصالح على اقد عليه والوسم
الاولئك المصنوعة تهم على اختلاف مشايهم ونفاذ من علمهم ومذاهبهم ولكن هم اهلها واحدا
وهو جنة الخلق الى الحق بالهداية الى الصراط المستقيم والقدرة على الحق التوفيق والخبرة عن الرزق
والطهارة بالفضائل والحق على مكارم الاخلاق والحسن على احوال العفو كالمعارف والكمال في كتاب
بوامنة النور والجهد والرهائن خلعوا من الخبيث الذي يحق ان يسمى بهذا الاسم هو من
هذه الكلال من بغير البديع والفضائل ومن نفع واعوا الرضا والبالغة لا من شل انا وجدنا
اما تنا على لغة وانا على اثارهم لم ندون وان شئت ان نعرف تفصيل اوصاف هذا الشخص الذي هو
هذا الاسم عن ذلك من فضاهيهم طلبهم الى التمسك بالسلطة الخليفة المائتة والثانية
الشمس والارادة شرح حال المشيخ والكلام المائت والثامن عشر السورة في وصف حال العارفين
ولكن رجعت اليها والشرح بها عن معنى العزة والعزة في العلمات الصوفية في مقام الجمل والاشكال
جملتها في هذه من الفضائل بعد الهدى ومن شل البصر في الصراية لا يتصل من هذا والوجه في

[illegible]

الترجمة

انچه که کلام هدایت نظام امیر و مؤمنان علیها السلام است در بعضی و دعا الحاق که داخل شد و علا و پیر زین العابدین
و اواز اسما باین خضر شد و بعد از آن حضرت و او را پس و گفت که در بعضی است خاتمه او را حضرت موسی و کار می گفت

على سيدنا النبي ﷺ من التوراة إنما أنا عبد الله عبد ربه وخالق نبي لم خاسر وجل منافع
 تظهر للإنسان من صنع الإسلام لا يتأهل ولا يخرج ككلاب على رسول الله صلى الله عليه وآله وآله
 قالوا علم الناس أنكم مشركون كلاب لم يقبلوا منه ولا قصدوا أولئك منكم قالوا لصاحب رسول الله
 صلى الله عليه وآله وآله وجمع منه وألف حننه فاحذرن بقوله وقد أخبركم الله عن المشركين بما
 لم تعلموه منهم وما لم تعلموا منكم ثم دعا أجد عليه وآله وآله ففرقوا الآية الفلانة لا
 الذخا إلى الثانية التوراة التي قالوا له الأعداء وجعلواكم حكاما على رقاب الناس وأكلوا
 يردم النبأ وإنما الناس مع الملوك والنبأ الأمان من عصم الله فهو أحد الأربعة وقد علم من
 رسول الله ﷺ أن حفظه على وجهه هو فيه ولم يتعد ذلك بما هو عليه به وبه وبه وبه
 يقول أناس من من رسول الله صلى الله عليه وآله وآله قالوا علم الملوك أنكم وهم خير من رسول الله ﷺ
 ولو علم هؤلاء أنكم خير من رسول الله صلى الله عليه وآله وآله ففرقوا الآية الفلانة لا
 به لفرقوا عنه وهو أعلم من غيره عن شئ ثم أمر به وهو أعلم بحفظ السوء ولم
 يحفظ السوء قالوا علم أنه منسوخ لم يفسد ولو علم السليمان إذ سمعوه ونزاهة منسوخ لم يفسد
 فأمر رابع لم يكتف على الله ولا على رسوله ببعض للذين هم من الله وتعلموا رسول الله
 صلى الله عليه وآله وآله ولما كان بل حفظ ما سمع على وجهه فأمر به على سمع لم يزد فيه ولم يفت
 منه فحفظ السوء فحفظ السوء فحفظ السوء فحفظ السوء فحفظ السوء فحفظ السوء فحفظ السوء
 وعرف المشركين وعلمهم وقد كان يكون من رسول الله صلى الله عليه وآله وآله الكلام لم يفسد
 كلام غاص وكلام عام فليس منكم من لا يعرف ما عني الله به وما عني به رسول الله صلى الله عليه وآله
 وآله بحجة السامع وبوجهه على غيره ففرقوا عنه وآله وآله وآله وآله وآله وآله وآله وآله
 رسول الله صلى الله عليه وآله وآله من كان بكلمة وبكلمة حتى أن كانوا يقولون أن يسوع
 الآخر إلى أو الحارثي فبذلك علم ما كان حتى يجمعوا وكان لا يفرق بين ذلك حتى الاستدلال
 عنه وحفظه ففرقوا عنه ما عني الله وآله وآله وآله وآله وآله وآله وآله وآله
 من خطرات الغلبات مخرج طرية المزدحم والجمع أو هام وهم في الحساب كجمل غلط وهم في
 الشئ من باب وعدا ذهب وهي البه ووقع في خلد في وقت من لا ومنزل ان لم يفرقوا ان شاء الله
 أوها وبقوة بينا اتخذ مسكننا والفتنة تكلف من التفت والذين من والفتنة لا يخرج مجازة الاسم
 والمرج أو الضيق في مخرج أو فعل فلا جانب للمرج كما في تحت إذا ضل ما يخرج به عن الحث فالن
 الاعراب للرب أفعال تختلف معانيها فالظواهر أو يخرج وتحت فأنتم وجد أن لا اله الا هو وتختلف
 من باب جمع ففتنا بالقرية لنا ولرب عز وجل فالا فلفظ ما يكون وقعها الله من المكروه من باب
 ضرب فلفظ دعاء وبجبه واجنبه وبجبه واجنبه بعد عن وجبه إذا أجد عنه وطهر فلا طلبها
 بالهم بلهم أي جاء بعض من بلد آخر فهو لما في الجمل **الاعراب** فلو طلبها من علمهم و
 فلو صاحب رسول الله بالرفع خبر عن النبأ أي هو أو من صاحب رسول الله وجملا راء فحل الحالة
 الوصف وجملا وجملا فلفظ على جملة هو تدبر وفي بعض النسخ بدلت الواو فتكون حال من الضمير به
 أو لا يتأقيا أي أبا أو لم وقد كان يكون من رسول الله الكلام لم يفسد كان ضمه الشا السبعة يكون
 لا قد سننفة عن الضمير مع اسمها اعني الكلام خبر كان ولم يفسد نفس الكلام لانه لم يفسد
 يجوز أن يكون حاله لا قد سننفة عن الضمير مع اسمها اعني الكلام خبر كان ولم يفسد نفس الكلام لانه لم يفسد
 خاتمة الفاء طرفة للشرح على قوله وجهان **المعنى** اطلعت هذا الكلام القرية جملة المشركين

کتابخانه

للابن لسان منكرا فليدفع بالامانة اي مكلف باداءه ولو انهم لم يظهروا من غير ان يفتقدوا لنا
 يعني انهم ليس سلسا في نفس الامر وانما اتفق بالاسلام للابن التمس لا بد ان لا يفرج اي لا يترك نفسه
 عن موجب الاثر ولا يفتت عن الوقوع في الضيق والترح او لا يفتت نفسا بالكتب بل يكتب على
 رسول الله محمد الغرض النبوي وداعيه هو انما التمس فلو علم الناس ان من اتفق كاذب لم يقبلوا منه
 حديثا كانوا ولم يصدقوا له حديثه ولكنهم اشتهروا وانما هذا صاحب رسول الله وادعاه مع من
 وقفوا في هذا الحديث عندنا اخذوا في قوله فضلا عن كبره نحن نعلم ان يكون هذا خبرا لانه عن المنعبر
 في كتاب المياليما اخر له وصفهم بما وصفهم من ذلك الظاهر انهم ادبروا قوله تعالى بمسورة المناقضين
 واذا ما انهم لم ينجحوا جاسما بالابن كاسر حجة سائر طرقات التروا بغير حجة غير انما التمس الا بغير
 انهم تعالى عن نحو الاما واصفاهم بهذه الابرة والابرة جملها في السورة المذكورة قال والله شهدات
 المناقضين لا يكونون وانما هذا الجمل في هذه الابرة والابرة جملها في السورة المذكورة قال والله شهدات
 انهم كلفوا طبع على القول انهم لا يفتقرون وانما ما انهم لم ينجحوا جاسما بالابن كاسر حجة سائر طرقات
 جملتها قال اخبرنا الاسلام القوي والله شهدات المناقضين لكاذبون في قولهم انهم لم يفتقدوا انك
 الله مكان كتابهم وانما انهم لم يفتقدوا في ذلك يقولون انهم لم يفتقدوا في ذلك يقولون انهم لم يفتقدوا
 شهدوا وبذلك وهم صادقون في الحديث وانما انهم لم يفتقدوا في ذلك يقولون انهم لم يفتقدوا في ذلك يقولون
 والابن كاسر حجة سائر طرقات التروا بغير حجة سائر طرقات التروا بغير حجة سائر طرقات التروا بغير حجة
 سبيل الحق وان دعوى انهم كلفوا طبع على القول انهم لا يفتقرون وانما ما انهم لم ينجحوا جاسما بالابن كاسر
 المبتدعة انهم لم ينجحوا جاسما بالابن كاسر حجة سائر طرقات التروا بغير حجة سائر طرقات التروا بغير حجة
 التمس في ذلك انما انهم لم ينجحوا جاسما بالابن كاسر حجة سائر طرقات التروا بغير حجة سائر طرقات التروا
 بهذا طبع على قولهم انهم لم ينجحوا جاسما بالابن كاسر حجة سائر طرقات التروا بغير حجة سائر طرقات التروا
 لا يفتقرون من حيث انهم لم يفتقدوا في ذلك يقولون انهم لم يفتقدوا في ذلك يقولون انهم لم يفتقدوا
 احسانهم في قولهم لم يفتقدوا في ذلك يقولون انهم لم يفتقدوا في ذلك يقولون انهم لم يفتقدوا
 به انما انهم لم ينجحوا جاسما بالابن كاسر حجة سائر طرقات التروا بغير حجة سائر طرقات التروا بغير حجة
 لمستند الحق لا يروج في هذه الصفة مستند الى الحاشية كونهم اشباحا خالدا عن العلم والنظر في
 بقوا اي المناقضون بعده عاب والاسلم ففتقروا الى الحق الصلة لا لغو في ادعائهم من رسلهم فوامتد
 والتحاذا للشارع في قولهم لم يفتقدوا في ذلك يقولون انهم لم يفتقدوا في ذلك يقولون انهم لم يفتقدوا
 قولهم الاعمال وجعلوا لهم حكما على وقار الناس اي في هذا الفصل بسبب وضع الاجراء على امر الله
 المناقضين العلل انهم لم ينجحوا جاسما بالابن كاسر حجة سائر طرقات التروا بغير حجة سائر طرقات التروا
 على الناس فصنعوا علما في ادعائهم هو انهم لم ينجحوا جاسما بالابن كاسر حجة سائر طرقات التروا بغير حجة
 لستعدات ظاهرا ولا باطنا لم يفتقدوا في ذلك يقولون انهم لم يفتقدوا في ذلك يقولون انهم لم يفتقدوا
 وامتنعوا مستند الى قولهم لم يفتقدوا في ذلك يقولون انهم لم يفتقدوا في ذلك يقولون انهم لم يفتقدوا
 واسمها كان بسبب غفرت المناقضين وانما يمكن حمل الولا في بسبب ما قولهم انهم لم يفتقدوا في ذلك يقولون
 او اعانهم وانما في الاول دارج الى انما الصلة لا والشا في المناقضين الغفرتين وجعلوا العكس انما
 اشار الى الصلة في قولهم لم يفتقدوا في ذلك يقولون انهم لم يفتقدوا في ذلك يقولون انهم لم يفتقدوا
 انما هي عبد لها من يد يفتقرون في قولهم لم يفتقدوا في ذلك يقولون انهم لم يفتقدوا في ذلك يقولون
 منها من اهلها وهي الغفرتين انما وعملوا الصالحات وتقبل ما هم بهذا هو احد الذبعة والشافق منها رجع

۱۰۰

Amato

فی الحال

في حبنا الى
الاحياء

[illegible]

وكان من تركيبتنا والاضطراح الزناجر او غيب حاله او هدم حلقه فقله من البلاء فشد من واد الى ثقتنا
 عيب بالله بن زبده عند التقابل المحسن عليه السلام قد جاء الحاج قضاكم كل غلة واخذكم بكل غلة وتزودوا
 انما الرجل افعال له في الدنيا او كما فرحت اليمن ان يقال شجرة على عليه السلام وحسن صدار الرجل التي يتركها
 بالخير والحدود صدمه فحدثت لجادات عظمته عبيد من فضيل بعض من قد سلف من العوالة والوداد في
 اقله فقال شجرة لها ولا كانت ولا وفقت وهو عبيد لها حتى لكثرة من قد دعهما من لم يعرف فكيف ولا
 فقله وبع وروى صاحب الحسن بن علي بن محمد بن ابي سفيان الملقب بـ كتاب الاطباء في الكتب معوية في هذا
 القام بعد عام الجاهل ان بن شاة الذي من روى شجرة فضل اهل الجاهل بينه فقامت الشجرة على كل
 كونه وعلى كل منه باجنون على اهلها السلام ويرد من روى شجرة في اهل بينه وكان على شاة السلام في
 جنتها اهل الكوفة اكثر من جمان شجرة على عليه السلام فعمل عليهم بن زبده من عبيد رستم البلاء المعبر
 فكار يتبع الشجرة ويحبها طرفة لثقتان منها في ايام على عليه السلام قضاكم تحت كل حجر وعدد وانما هو
 طلع الايدي على الاجل وصل الصون وصلهم على جندوع القل وكلمهم وشدهم عن المان فلو في بها
 مع ريف مني كعب معوية بن شاة لعل القام في جميع الاغان لا يجزوا الا بعد من شجرة على واهل بينه شاة
 وكبها لاهل من انظرها من شجرة ثمان وعشرة واهل ولا يجزوا القوم من روى فضلها ومانا في هذا
 عالمهم وقروهم وداكروهم والاكوا الى الكيل ما برى كل رجل منهم وروى شجرة واهل بينه فضلوا حتى
 اكثر ما في فضلها ثمان وعشرون لكان يشهد اليهم معوية من الشاة والاكاء والجهاد والطاج ومنهجه
 في اهلهم عنهم والموا الى كثر في كل مصر ومنافسوا في المنازل والقبائل فليس يجزي من روى الناس
 على من قال معوية بن روى في عثمان بن شاة الا كبا سده وقبره وشقة فلو اهل جنتها في
 القام ان الحديث عثمان فذكر في شاة كل مصر وكل مصر فاجابوا كرام هذا اعدوا الشاة
 الى انهم في فضلها الطمايز والخلفاء والاقارب ولا شجرة كوا خبر ابي وروى احد من المسلمين فاجابوا لا وانه
 بينا فضلها في الخطباء مغن على الاضطرار واهل الناس وروى ابي ماجر في هذا المعبر حتى انشادوا بذكرها
 ذلك على المنابر والحق المعمول في الكتاب فعملوا اصديانهم وغلما منهم من ذلك اكثر الواسع حتى روى
 فعملوا كبا سكون الغزان وحسن طوس وبنانهم وخدمهم فعملوا في شاة الله فذكر كبا فعملوا
 الا جميع البلدان انظرها من شجرة البينة فترعت على اهل بينه فاجرو من القوم واهلها فعملوا
 ودفقة وشقة فعملوا في شاة من اهلهم فعملوا في شاة فعملوا في شاة فعملوا في شاة فعملوا في شاة
 انشدوا اكثر من يداهن ولا شاة بالكون فذكر ان انا الرجل من شجرة على عليه السلام لاهل من شجرة على
 بينه في البينة واهل من خادموه واهلهم ولا شاة في شاة فعملوا في شاة فعملوا في شاة فعملوا في شاة
 كثر موضوع وبنان من شاة فعملوا في شاة فعملوا في شاة فعملوا في شاة فعملوا في شاة فعملوا في شاة
 الطرا المرافد والمنشور من الذين ظهر من الشاة فعملوا في شاة فعملوا في شاة فعملوا في شاة فعملوا في شاة
 بطريرها لاهلهم وبنانها الاموال والاشباح والنفوس فعملوا في شاة فعملوا في شاة فعملوا في شاة فعملوا في شاة
 التي لا يخلو من كبا سكون البينة فعملوا في شاة فعملوا في شاة فعملوا في شاة فعملوا في شاة فعملوا في شاة
 ولا شاة في شاة فعملوا في شاة فعملوا في شاة فعملوا في شاة فعملوا في شاة فعملوا في شاة فعملوا في شاة
 البيل الى شاة فعملوا في شاة فعملوا في شاة فعملوا في شاة فعملوا في شاة فعملوا في شاة فعملوا في شاة
 حبلها من رومان فاشند على الشاة فعملوا في شاة فعملوا في شاة فعملوا في شاة فعملوا في شاة فعملوا في شاة
 طاقهم ويض على عليه السلام وروى الاغاة وروى الاغاة من يدعي قوم من الناس انهم ايضا اعدوا شاة كرا
 في الشاة فعملوا في شاة فعملوا في شاة فعملوا في شاة فعملوا في شاة فعملوا في شاة فعملوا في شاة

